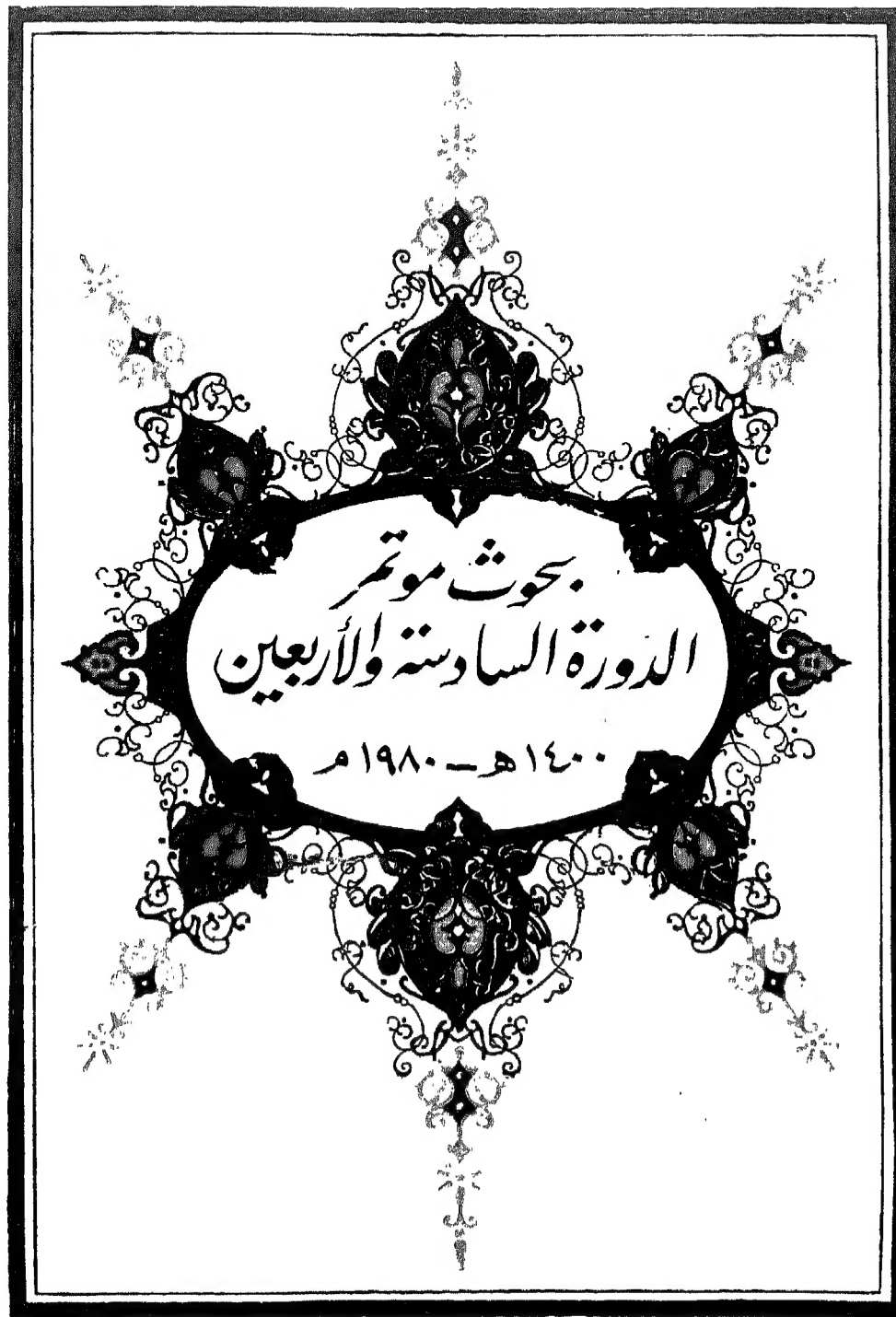


مجلة مجمع علماء العربية



الجزء الخامس والأربعون
جمادى الآخرة ١٤٠٠هـ
مايو ١٩٨٠م



اهداءات ٢٠٠٣

أ.د / شوقي ضيف
رئيس مجمع اللغة العربية

مجمع اللغة العربية بالقاهرة
٢٦ شارع الدكتور طه حسين
(مراد سابقا) بالجيزة

مجلة مجمع اللغة العربية

(تصدر مرتين في السنة)

الجزء الخامس والأربعون
جمادى الآخرة ١٤٠٠ هـ - مايو ١٩٨٠ م

المشرف على المجلة:
الدكتور مهدي علام

رئيس التحرير:
إبراهيم التريزي

الفهرس

تصدير :

● الأستاذ ابراهيم التري

ص ٥

● من كتاب «الشيخ محمد بن
الشيخ محمد بن الشيخ محمد بن
الشيخ محمد بن الشيخ محمد بن

ص ٧

● من كتاب «الشيخ محمد بن

للأستاذ ابراهيم المذكور رئيس المجمع

ص ٩

● من كتاب «الشيخ محمد بن

للأستاذ مهدي علام الأمين العام للمجمع

ص ١١

بحوث ومقالات :

● من كتاب «الشيخ محمد بن

للأستاذ محمد خلف الله أحمد

ص ١٦

● من كتاب «الشيخ محمد بن

للأستاذ اسحاق موسى الحسيني

ص ٢٢

● بين « مرضعة » و « منفر »
في القرآن الكريم
الأستاذ علي النجدي ناصف

ص ٢٩

● من كتاب «النوادر (٢)
الأستاذ عبد السلام هارون

ص ٣٧

● لغة المسرح بين العامية والفصحى
للأستاذ شوقي ضيف

ص ٥١

● «سيرة» وثيقة امام فخر الرسول صلى
الله عليه وسلم
للأستاذ حسن علي ابراهيم

ص ٦٥

● «سيرة» الارسلين « في كتاب النبي صلى
الله عليه وسلم الى هرقل
للأستاذ احمد الحوفي

ص ٦٩

● من كتاب «الشيخ محمد بن
للأستاذ محمد عبد الغني حسن

ص ٧٩

● من كتاب «الشيخ محمد بن
للأستاذ شوقي ضيف

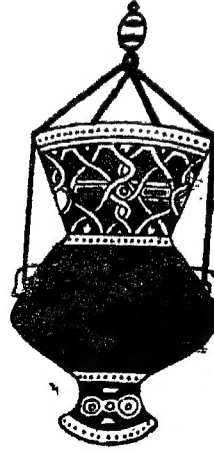
ص ٩٣



- تأصيل بعض اندخيل من أسماء الملابس والأطعمة في كتاب الجبرتي للدكتور أحمد السعيد سليمان
ص ١٠١
- يزيد بن محمد المهلبى
للدكتور الشيخ محمد رفعت فتح الله
ص ١١١
- الأداء واللفة في شعر بدر شاكر السياب
للدكتور ابراهيم السامرائى
ص ١١٩
- كلمة الدكتور مجدى وهبة
ص ١٣٦
- كلمة الدكتور مجدى وهبة
ص ١٣٩
- كلمة الدكتور أحمد الحوفى في استقبال الأستاذ الشيخ أحمد هريدى
ص ١٤٢
- كلمة الأستاذ الشيخ أحمد هريدى
ص ١٤٥
- كلمة الأستاذ محمد عبد الغنى حسن في استقبال الدكتور أحمد السعيد سليمان
ص ١٥٠
- كلمة الدكتور أحمد السعيد سليمان
ص ١٥٥
- كلمة الدكتور ابراهيم مذكور في استقبال الأمضاء الأربعة الجدد الدكتور مجدى وهبة الأستاذ الشيخ أحمد هريدى الدكتور أحمد السعيد سليمان
ص ١٣٥

شخصيات مجمعية :

استقبال :



-
- كلمة الأستاذ على النجدي ناصف في استقبال الدكتور الشيخ محمد رفعت فتح الله ١٦٠ ص
 - كلمة الأستاذ على النجدي ناصف ١٧٦ ص
 - كلمة الأستاذ على النجدي ناصف ١٧٨ ص
 - قصيدة في رثاء الفقيد للدكتور ابراهيم ادهم الدمرداش ١٨٥ ص
 - كلمة الأستاذ أنور أحمد ١٨٦ ص
 - عيد الكريم جرمانوس كما عرفتة للأستاذ محمد شوقي أمين ١٨٩ ص
 - كلمة الأستاذ علي النجدي ناصف في استقبال الدكتور الشيخ محمد رفعت فتح الله ١٦٣ ص
 - كلمة الدكتور الشيخ محمد رفعت فتح الله ١٦٦ ص
 - كلمة الدكتور أحمد الحوفي ١٦٨ ص
 - كلمة الأستاذ علي الخفيف ١٧٣ ص
- تأبين :**
- كلمة الدكتور ابراهيم مدكور تأبين الأستاذ الشيخ على الخفيف ١٦٦ ص
 - كلمة الدكتور أحمد الحوفي ١٦٨ ص
 - كلمة الأستاذ علي الخفيف ١٧٣ ص

بسم الله الرحمن الرحيم

تصدير

بقلم : ابراهيم التريزى

وفى مستهل هذا الجزء من المحلة نلتقى بكلمات جلسة افتتاح المؤتمر ، وهى كلمة السيد وزير الثقافة والإعلام الأستاذ منصور حسن ، وكلمة الدكتور إبراهيم مذكور رئيس المجمع ، التى عرضت للموضوع الرئيسى للمؤتمر ، وهو الأدب العربى المعاصر ، وكلمة الدكتور مهدي علام ، الأمين العام للمجمع ، التى نوهت بأوجه النشاط المجمعى ، بين المؤتمرين : السابق واللاحق .

ثم نلتقى فى هذا الجزء من المحلة ببحوث اتجهت للموضوع المقترح فى هذا المؤتمر وهى بحوث : « الأدب العربى المعاصر » للأستاذ محمد خلف الله أحمد ، و « لغة المسرح بين العامة والفصحى » للدكتور شوقي ضيف ، و « قضايا حول الشعر العربى » للأستاذ محمد عبد الغنى حسن ، و « الأداء واللغة فى شعر بدر شاكر السياب » للدكتور إبراهيم السامرائى .

ويواصل الأستاذ على النجيدى ناصف بحوثه اللغوية القرآنية ببحثه : « بين مرضعة ومنفطر فى القرآن الكريم » ، ويتجه بحث آخر إلى الحديث النبوى الشريف ، فيبحث

حرص المجمع على الأخذ بنهج التزمه فى مؤتمرات سابقة ، وهو اقتراح موضوع يدعو أعضائه إلى أن تتجه إليه بحوثهم ؛ لعل المجمع بذلك لا يدع قضية من قضايا العربية - وما أكثرها - دون أن تتناولها بحوث أعضائه فى مؤتمراتهم ، عاماً بعد عام . وقد كانت العربية المعاصرة ، وآدابها ، وعلاقتها بالعامة ، وما يتصل بهذا كله من مشكلات - تستهضه هيمم الباحثين لدراستها : فى نشأتها وتطورها ، والعوامل المؤثرة فيها ، إيجاباً وسلباً ، تأثيراً وتأثراً شكلاً وموضوعاً ، فى أبعاد تتجه إلى الأعماق ، وأخرى تشق الآفاق .

وإذا كان الجزء الثالث والأربعون من مجلة المجمع ، الخاص بمؤتمر الدورة الخامسة والأربعين ، قد طالعنا ببحوث استجابت لاقتراح المجمع بأن تدرس موضوع « اللغة العربية ووسائل الإعلام » - فإن هذا الجزء من المحلة ، الخاص بمؤتمر الدورة السادسة والأربعين يُطالعنا ببحوث استجابت لاقتراح المجمع بأن تتجه بعض البحوث فى هذا المؤتمر إلى دراسة « الأدب العربى المعاصر » .

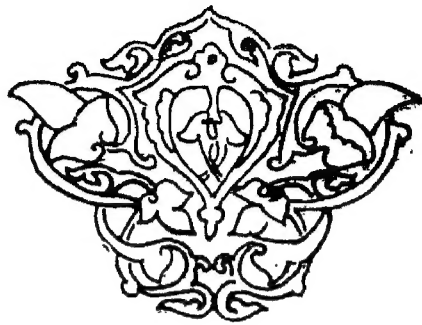
« يزيد بن محمد المهلبى » ، ويستحفظنا
الأستاذ عبد السلام هارون بما انتخذه من
ذخائر العربية ، فى كناشته الحافلة بنوادير
تلك الذخائر .

ويُتابع العالِمُ الشاعر الدكتور حسن
على إبراهيم المسيرة العطرة لشعره فى المديح
النبوى . حتى يقف أمام قبر الرسول صلى
الله عليه وسلم . وقفة شوق وحب ، وإجلال
وتكريم . مُحَلِّقاً بخواطره الشعرية فى رحاب
خاتم الأنبياء والمرسلين .

إبراهيم الترنزى
رئيس التحرير

الدكتور أحمد الحوفى « كلمة أريسيين فى
كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى
هرقل » .

ويطالعنا هذا الجزء ببحوث أخرى ، فى
موضوعات شتى ؛ وهى : « توحيد المصطلح
العلمى فى النقل والتعريب » للدكتور شوق
ضيف ، و « تأصيل بعض الدخيل من أسماء
الملابس والأطعمة فى كتاب الجبرقى » للدكتور
حمد السعيد سليمان ، و « اللغة الصامتة »
للدكتور إسحاق موسى الحسينى . ويخلو
الدكتور محمد رفعت فتح الله صفحات من
الجياة الأدبية لشاعر من آل المهلب ، هو



١ - كلمة السيد الأستاذ نصر حسن وزير الدولة لرئاسة الجمهورية ووزير الثقافة

آفاق العلم والأدب والفن ، في مجالاتها
الخليجية والعالمية .

السيد رئيس مجمع الخالدين :

السادة الأجلاء أعضاء المجمع :

أيها السادة :

لقد شاء الله - جلّت حكمته - أن
يكرم الأمة العربية بأن جعل منطقها بلسان
عربي مبين ، وشاء الله - جلّت حكمته -
أن يكرم هذا اللسان العربي ، فاختاره
ليكون المعبر عن وحيه الإلهي وتشريعه
السموي .

وهكذا أكرم الله الأمة العربية بلغتها ،
وكرم لغتها بأن جعلها لسان كتابه الكريم ،
ثم كرمكم أنتم أيها الخالدون بأن جعلكم
سدنة هذه اللغة ، الأمانة عليها ، الحرصاء
على أن تتواصل أمجادها بالتعبير عن
الحضارة في مختلف جوانبها ، وفي تطويرها
وتجديدها ، على مدى الأزمان ، فما تضيق
لغتنا بمعنى وإن جل ، ولا تعجز عن مسمى
وإن دق ، ولا تتباطأ بخطاها عن مواكبة
العصر بمستحدثاته ومخترعاته .

وكأنني بشاعر النيل حافظ إبراهيم بطل علينا
بروحه من علياء الخلود ، سعيداً مزهواً

في حياة كل منا مواقف مشهودة منشودة
يكون لها في نفسه أكرم منزلة ، وأعظم
شأن ، ثم تغفل هذه المواقف - بعد ذلك
ذكرى تغايبه وتراوحه ، بكل الإعزاز
والاعتزاز ! ! .

من هذه المواقف العزيزة الكريمة موقفي
هذا ، وقد شرفني الخالدون بافتتاح
مؤتمرهم المجمعي ، الذي يضم صفوة
أعلام اللغة والأدب والعلم .

أسألتني الأجلاء :

إذا كان من حقكم بل إذا كان من
واجبي أن أجي فيكم ما تبذلون من جهد
ومن وقت ، لهذا المؤتمر ، تحية مقرونة
بكل التقدير والعرفان ، إذا كان هذا من
حقكم أو من واجبي ، فإن الأحق والأوجب
أن أتجه بادئ بدء ، بهذه التحية والتقدير
والعرفان ، إلى إخوانكم الذين جمعوا
إلى بذل الجهد والوقت ، مشقة الرحيل
عن بلادهم ، تحذوهم في ذلك غاية
مشتركة لتتابع لغتنا العربية تطورها الحضاري
على مدى العصور ، وغزاوتها المغفرة لأبعد

ذلك هو المعجم الوجيز ، الذى كان حلماً راوَدَ المثقفين منذ عشرات السنين ، وهكذا سيتاح لأبنائنا فى مراحل التعليم ، وفى محيط الثقافة العامة معجم للعربية ، على أحدث الأنماط العصرية فى التنسيق والترتيب يضم بين دفتيه من الألفاظ والمصطلحات ما تمس إليه الحاجة العلمية والحضارية ، فى تعريف موجز وافٍ ميسور ، وبأسلوب واضح جلى ، وبذلك يجد الدارس والمثقف فى هذا المعجم رقية لغوية ، يسعده عند الحاجة ويغدق عليه المعرفة اللغوية من مورده العذب المصنوع .

أيها السادة :

لا يسعنى - وأنا أنختم كلمتى - إلا أن أجدد تحيتى لكم ، وترحيبى بكم ، راجياً طيب المقام لمن شرفنا بالقدوم إلى هذا المؤتمر من خارج مصر .

حفظكم الله ورعاكم حماة للغتنا ، قوامين عليها لتؤدى - على غير وجهه - رسالتها الحضارية الخالدة .

والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

بتحقيق ما دعا إليه ، ونوه به ، حين قال على لسان اللغة العربية :

وسعت كتاب الله . . لفظاً وغايةً
وما ضقت عن آى به وعظمت
فكيف أضيق اليوم وصف آله
وتنسيق أسماء لمخترعات ؟
أنا البحر فى أحشائه الدر كامن
فهل ساءلوا الغواص عن صدقاتى ؟ !
أسألتنى الأجلاء :

لقد اتسعت جهودكم ، وتنوعت تلاحقت فى خدمة اللغة العربية حتى تلبى مطالب العصر وتنبى بحاجاته ، وليس فى وسعى تعداد هذه الجهود فى مجال المصطلح العلمى ، الذى أنجزتم منه عشرات الألوف ، فى فروع العلوم والآداب والفنون ، ولا فى مجال تبسيط قواعد العربية ، وتيسير ضوابطها ، وتحرير ألفاظها وأساليبها ، ولا فى مجال المعجمات العامة ، كالمعجم الوسيط ، والمعجم الكبير ، أو المعجمات المتخصصة ، كالمعجم ألفاظ القرآن الكريم ، والمعجم الجيولوجى والجغرافى والفيزيقي ، والفلسفى ، والطبى ، ولكن يطيب لى أن أنوه بما عمل إليه الجميع من وضع معجم أسعدتنا البشرى بقرب صدوره ،



٢ - كلمة افتتاح المؤتمر للدكتور إبراهيم بكر عيسى المجمع

سيادة الوزير :

سيداتي - سادتي :

أضم صوتي إلى صوت السيد الوزير ،
مرحبا بضيوفنا الكرام ، ومنتبها لهم
طيب الإقامة . ونحن نرقب كل عام هذا
اللقاء لكي نتبادل معهم الرأي ، ونتعاون
جميعا على خدمة لغتنا وتطويعها لمتطلبات
العلم والحضارة . وقد قيل من قديم إن
المجمعين حماة اللغة ، وظن خطأ أن
هذه الحماية تقضى بأن يقفوا عند القديم
وحده ، ولا يفسحوا المجال لشيء سواه ،
وهذا دون نزاع زعم باطل ؛ ذلك لأن
لغات حياة تسير بسير الزمن ، وتسند
حاجات العصر . ونحن نتحدث عن أدب
معاصر ، وهذا التعبير نفسه خير شاهد على
هذه الحياة :

وأدبنا المعاصر صنيعنا ، ووليد ظروفنا
وبيئتنا . يتسم بسمات تميزه من الأدب
الجاهلي ، ونباعد بينه وبين أدب عصور
الركود والظلمة ، ومن أخص خصائصه
أنه أدب سهل ، يمتق الصنعة والتكلف ،
وينفر من الغموض والتعقيد ، ويتخاشى
الغريب والحوشى ، هو أدب سهل في
لفظه وتركيبه ، يتخير أرق الألفاظ وأعذبها ،

ويستمسك بأفهم العبارات وأدبها ،
لا يروقه السجع الثقيل ، ولا الكتابة الغامضة ،
ذلك لأنه أدب أفكار ومعان ، لا مجرد
رصّ جمل وتراكيب ، هذا إلى أنه
أدب عصر السرعة الذي يصبوب إلى الهدف
من أقصر طريق . وهو أيضا أدب ديمقراطي
يخاطب الناس عامة . ويحرص على أن
ينقل إلى قلوب الجماهير ، لم يبق فيه محل
للغة خاصة ، ولا لأسلوب مقصور على
أرستقراطية معينة . وهو مع هذا ينكر
الأدب الرخيص ، أدب التملق والزلفى
أو أدب الانحراف الذي يستغل بعض
العواطف . ويزين للناس حب الشهوات ؛
وهو أخيرا أدب نام ومتجدد ، له
نثره ونظمه ، فيه البحث والمقالة ،
والرواية والقصة وفيه شعر موزون مقفى ،
وأخر حر طليق ؛ وفي كل ذلك الغث
والسمين ، ونحن نريد له جميعه أن يكون
أدب نهضة وتجويد . وأدبنا كسائر الآداب
الحية ، يأخذ ويعطى ، وهذا نفسه أمانة
حياة وقسوة . يأخذ اليوم كما أخذ
بالأمس ، وقد أخذ فعلا عن بعض الآداب
الأخرى ألفاظا وأساليب ، ازدادت بها
ثروته ، وتنوع مجال القول فيه . ولا

منه الدارسون والباحثون وليست عنايته
بمستحدثات الحضارة بأقل من عنايته
باللغة العلمية ، وفيه لختان تغذيان المجلس
والمؤتمر بغذاء متصل ، وهما لجنة ألفاظ
الحضارة ، ولجنة الألفاظ والأساليب .
ويكفي أن أشير إلى أن قدراً من المعروف
على هذا المؤتمر ينصب على لغة المسرح
والسينما .

وفي جدول أعمال مؤتمرنا محاضرتان
عامتان ، يسعدنا أن نفتتح الباب فيهما
للدارسين والباحثين والمستفسرين ، وتدور
أولاهما حول : لغة المسرح بين العامة
والفصحي . وسيتولاها الدكتور شوقي
ضيف ، وموعداً معها الخامسة من مساء
يوم السبت ٢٢ من مارس في دار الجمعية
الجغرافية . وتنصب الثانية على قضايا
حول الشعر العربي . وصاحبها شاعر فذ
هو الأستاذ محمد عبد الغنى حسن ،
وموعداً معها يوم الثلاثاء ٢٥ من مارس
الساعة الخامسة في دار الجمعية الجغرافية .

وسيعرض الزميل الدكتور محمد مهدي
علام الأمين العام للمجمع صورة أوفى
لنشاط المجمع طوال العام .

والسلام عليكم ورحمة الله .

ضمير في شيء من ذلك متى أحسن استخدامه
ولم نخرج به عن أصول اللغة ومبادئها .
وأوضح ما يكون أخذه في لغة العالم
والحضارة وهي في تطور مستمر لا بد
لنا أن نسير معه ، ونفقد منه . وعطاء أدبنا
آية من آيات جودته وقوته ، ودليل واضح
على ابتكاره وطرافته . وقد ترجم في
نصف القرن الأخير قدر غير قليل من إنتاج
كبار كتابنا وأدبائنا إلى بعض اللغات الحية
الكبرى ، وهذا تبادل ثافي هام نرجو
له أن ينمو ويتردد .

* * *

سيداتي سادتي .

يتابع مجمع اللغة العربية سير أدبنا
المعاصر ، ويرقب حركاته ، وييسر له
وسائل النهوض والتقدم ، ويشجع الشباب
على الإقبال عليه ، والعناية به ، بما يقترح
من موضوعات بحث ، وما يمنح عليها
من بجوائز . ويعنى عناية خاصة بلغة
العلم والحضارة ، لأنها لغة الحاضر والمستقبل
ويسهم إسهاماً واضحاً في تعريب التعليم
العالي والجامعي ، وفي وسعنا أن نقرر
أن ليس ثمة هيئة علمية أخرى عنيبت
بالمصطلح العلمي العربي عنايته ، وهو
يقدم منه كل عام في مؤتمره زاداً يفيد



٣ - المجمع بين مؤتمرات الدكتور ممدى عبد السلام للمجمع

فلغتنا - في هذا العصر - لا تبدأ من فراغ ، وإنما تستعيد حيويتها وتسترد مكانتها ، وتستأنف مسيرتها الحضارية ، فبجدها الحاضر المعاصر يضرب بجذوره في أعماق ماض مجيد ، إنها أعرق لغة ظلت حية على مدى حقبة متواصلة ، لم تعش مثلها أية لغة أخرى مهما كانت قديمة .
سيداتي ... سادتي

يسعدني - كما اعتدنا في افتتاح كل مؤتمر - أن أعرض صورة عامة ، تتمثل فيها ملامح النشاط المجمعى ، منذ عقدنا مؤتمرا السابق ، حتى صرنا على مشارف هذا المؤتمر .

المؤتمر السابق :

عقد المؤتمر - على مدى أسبوعين - إحدى عشرة جلسة ، عرض فيها على أعضائه نحو ألف وخمسة مئة مصطلح في الجيولوجيا والنفط ، والفيزياء ، والهيدرولوجيا ، والكيمياء والصيدلة ، والطب ، والنبات ، وعلم الحيوان ، والرياضة ، والتاريخ ، والتربية ، وفن السينما ، وألفاظ الحضارة .
الحديثة ، كما عرضت مواد جديدة من المعجم الكبير (من أول الجيم والشاء وما يشلها إلى آخر الجيم والذال وما يشلها) .

بسم الله الرحمن الرحيم
السيد وزير الدولة لريادة الجمهورية
ووزير الثقافة :
السيد رئيس المجمع :
السادة الزملاء أعضاء المؤتمر :
سيداتي . . سادتي :

سلام الله عليكم ورحمته وبركاته وبعد .
فها نحن نلتقي ، وقد أكمل مجموعتنا خمسا وأربعين دورة مجتمعية ودخل في فلك دورته السادسة والأربعين ، التي نلتقي اليوم في مستهل مؤتمرها ، الذي نرجو له التوفيق إن شاء الله تعالى ، بفضل جهود أعضائه الأجلاء ، الذين سيدرسون حصيلة عام من الجهد العلمى ، وما أثمره من المصطلحات العلمية والفنية ، والمواد المعجمية والقرارات اللغوية . وإن في تتابع هذا العطاء المجمعى السخي ، على مدى ست وأربعين دورة مجتمعية ، لخير شاهد على أن لغتنا العربية الخالدة لغة علم وحضارة بل في طليعة اللغات العالمية القادرة على استيعاب الحضارة المعاصرة ، والتعبير عنها في مختلف المجالات . ولا عجب في ذلك .
فالتاريخ نفسه خير شاهد على أن لغتنا ظلت لها السيادة والريادة بوصفها لغة علم وأدب وفن ، عدة قرون .

وقد حظي مؤتمرنا السابق بالعديد من البحوث والدراسات الضافية الوافية تناول فيها السادة الزملاء جوانب من الدراسات القرآنية ، ولغة الإعلام ، وتناول دراسة اللغة العربية في خدمة علوم الأحياء ، والتراث العربي ، وعدة موضوعات أخرى في اللغة والأدب والفكر ، وعطرت أنفاس الشعر أجواء المؤتمر بقصيدة محمد رسول الله للزميل الطبيب الشاعر الدكتور حسن علي إبراهيم ، وقصيدة لغة تجمع القلوب على الحب للزميل الأستاذ الباحثة الشاعر محمد عبد الغني حسن .

وأصدر المؤتمر في جلسته الختامية قرارات وتوصيات أهمها :

١- أن تعريب التعليم الجامعي هدف يسعى إليه العالم العربي بأسره ، وسبيله الحق تزويد مكتباتنا بمؤلفات عربية حديثة وافية ، واضطلاع الأستاذ برسائله وفاء لعلمه ولغته على حد سواء ، وتمكين الطالب من لغته القومية ، ومن لغة أخرى أجنبية تصله بموكب العلم وتقدمه .

٢- أن توحيد المصطلح العلمي والأدبي والفني هدف منشود لعالمنا العربي ، ولكن بعض الهيئات والأفراد يعمد إلى إصدار معاجم اصطلاحية مختلفة ، ينشأ عنها بلبلة

وقد أقر المؤتمر أكثر هذه المصطلحات العلمية والفنية ، والمواد المعجمية ، فأعطاه بذلك شرعية الوجود اللغوي .

كما أقر المؤتمر السابق من أعمال لجنة الأصول مشروعا تناول تيسير النحو للناشئة وتيسير أحكام العدد ، ولحقوق تاء الوحدة بالمصدر على لفظه .

وأقر من أعمال لجنة الألفاظ والأساليب : ألفاظ : الصدقة ، سعر التكلفة ، المناورة العسيرة ، الملابس الجاهزة .

وعدة أساليب مثل ، دخل خالد بينما علي يتكلم ، كلفت البناء مالا كثيرا ، جاء تَوًّا ، سواء كذا أو كذا .

وبذلك يرد المجمع لكثير من الألفاظ والأساليب اعتبارها ، كما يقيم بجسورا بين لغة الحديث ولغة الكتابة .

وأقر المؤتمر - كذلك - من أعمال لجنة اللهجات :

موضوع القاف في العامية المصرية ، وبعض المصطلحات اللغوية وهي : المعاقبة ، الغممة قطعة طيء .

كذلك عرضت على المؤتمر توصيات حول أسلوب المصطلح العلمي ، وهي ضوابط أعدتها لجنة خاصة بالمجمع ، فأقرها المؤتمر .

في استعمال المصطلحات العربية ، لدى المشتغلين بالعلوم والآداب والفنون .

وذلك يوصى المؤتمر بأن يترك أمر المصطلحات للمجامع العربية ، على أن ينسق هذا في إطار اتحاد المجامع اللغوية العلمية العربية .

٣- يوصى المؤتمر وزارات التربية والتعليم في الوطن العربي بأن تعنى عناية كاملة بتيسير تعليم اللغة العربية للنشء مستهدية في ذلك بما قرره اتحاد المجامع اللغوية العلمية العربية ، في ندوة الجزائر وكان موضوعها « تعليم اللغة العربية في ربيع القرن الأخير » .

٤- يوصى المؤتمر باعداد العاملين بالإذاعة : المسموعة والمرئية ، اعداداً صوتياً ولغوياً ، لعلاج ما يبدو من تحريف في نطق بعض الحروف على ألسنتهم ، ومن أخطاء في ضبط بعض الكلمات . ويهيب بوزارات الإعلام وهيئات الإذاعة : المسموعة والمرئية ، أن تزداد عنايتها بالتدريب الجاد للألسنة المنطلقة عن طريق الميكروفون .

٥- يأسف المؤتمر لتقديم أكثر المسرحيات والتمثيليات الإذاعية (المسموعة والمرئية) باللهجات العامية ، ويوصى أن يخصص عدد أكبر من التمثيليات لاستخدام لغة صحيحة ، يسهل فهمها على العربي

في مختلف المستويات ، وفي جميع البلاد العربية .

٦- يوصى المؤتمر الصحافة العربية بمزيد من العناية بسلامة لغتها ، ويقدر للصحافة ما أخذت به من تخصيص جانب من صفحاتها للثقافة العربية بعامه ، وفنون الأدب خاصة ، ويوصى - كذلك - بفسح مجال أوسع لذلك الزاد الثقافي والأدبي .

أعمال المجلس واللجان :

عقد مجلس المجمع سبعا وثلاثين جلسة منها جلسة علمية لتأبين الزميل المرحوم الأستاذ عباس حسن .

أما سائر الجلسات ، فقد نظرت المجلس فيها نحو ألف وخمس مائة مصطلح في الجيولوجيا ، والنفط ، والفيزيكا ، والهيدرولوجيا ، والرياضة ، والهندسة ، والكيمياء ، والصيدلة ، وعلم الحيوان ، والتربية وعلم النفس ، وفلسفة التاريخ ، والقانون التجاري ، وألفاظ الحضارة الحديثة ، وفنى : المسرح والسينما .

ودرس المجلس - كذلك - أعمال لجنة الأصول ، ولجنة الألفاظ والأساليب ، ولجنة اللهجات .

وسيعرض على مؤتمركم هذا ما أقره المجلس من مصطلحات وقرارات ، وما أنجزته لجنتنا : المعجم الكبير من مواد جديدة ،

مسابقة الجمع الأدبية

نظرت لجنة الأدب فيما تقدم به المتسابون في موضوع مسابقتها للدورة الجمعية السابقة وهو : « الطفولة في الأدب العربي » وذلك بمناسبة أن كانت هي السنة الدولية للطفولة. وفاز بالجائزة الأولى السيد فوزي السيد الغبائي ، وبالجائزة الثالثة السيدة جاذبية صدقي . وحجبت الجائزة الثانية لعدم وجود نص يرتفع لمستواها .

وأعلنت اللجنة عن مسابقتها الأدبية الجديدة في هذه الدورة ، بعد موافقة المجلس وموضوعها « الشباب في الأدب العربي - بحث فني ».

مسابقة إحياء التراث العربي :

يحرص الجمع على تشجيع إحياء التراث العربي ، بل يسهم في ذلك الإحياء بالعديد من المطبوعات التي أصدرها . وقد رصد في دورته السابقة جائزة لإحياء التراث ، وفصلت لجنة إحياء التراث بالجمع فيما قدم لها من مطبوعات تراثية محقة ، وقررت منح الجائزة للسيد الدكتور أحمد مختار عمر ، والأستاذ ضاحي عبد الباقي ، عن تحقيقيهما كتاب « المنجد في لكراع النمل ».

لجنة الإعداد للعيد الخمسيني للمجمع :

يبلغ مجيعنا عامه الخمسين في سنة ١٩٨٢ وقد شكل المجمع لجنة للإعداد لعيد الخمسيني المرتقب ، وشرفني برياسة هذه اللجنة التي تضم الزملاء : الأستاذ بدر الدين

أبوغازي ، والأساذ محمد عبد الغني حسن ، والأستاذ محمد شوقي أمين ، والدكتور مجدي وهبة .

وقد أعدت مشروعاً مفصلاً لهذا الاحتفال سيبدأ في تنفيذه ابتداء من الدورة الآتية :

مطبوعات الجمع :

أصدر المجمع في هذه الدورة :

— الجزءين : الأربعين ، والحادي والأربعين من مجلة الجمع .

— الجزء الحادي والعشرين من مجموعة المصطلحات العلمية والفنية

— المعجم الفلسفي .

— محاضر الدورة الثالثة والأربعين .

— القسم الثاني من الجزء الرابع من « ديوان الأدب » للفارابي .

وقيد الطبع : — المعجم الوجيز .

— المعجم الحيولوجي

— معجم ألفاظ الحضارة والفنون .

— محاضر جلسات الدوريتين : الثانية والعشرين ، والرابعة والأربعين .

— الجزء الرابع من كتاب الأفعال بتسميه .

ومما هو جدير بالذكر أن حصيلة

التوزيع لمطبوعات المجمع تدر عملة صعبة

وفيرة إلى جانب العملة المحلية .

صلات المجمع الثقافية :

يتابع المجمع توثيق صلاته بالكثير

من المراجع ، والهيئات الثقافية ، في مصر

والعالم العربي والإسلامي . . فيشارك فيما

الدكتور عبد الكريم جرمانوس (عضو المجمع المراسل من الحجر) والأستاذ الكبير المستشرق الدكتور أمبرتو يتشيانو (عضو المجمع المراسل من إيطاليا) .

وسيستقبل المجمع - عقب هذا المؤتمر - الثلاثة الكرام الذين فازوا بعصويته ، وهم السادة الزملاء : الأستاذ محمد زكي عبد القادر ، والدكتور حسين خلاف ، والدكتور تمام حسان .

سيداتي . . . سادتي :

لا يمضي عام دون أن ينال جائزة الدولة التقديرية فارس من فرسان المجمع ، وقد نالها في الآداب - هذا العام - أستاذ ثبت ، وعالم رفيع القدر في ميدان الدراسات الأدبية والنقدية ، تخرج على يديه أجيال من أعلام الأدب في مصر والعالم العربي ، هو الزميل الدكتور شوقي ضيف .

سيداتي . . . سادتي :

في ختام كلمتي أعبركم عن سعادتنا بلقائكم ، وبخاصة الإخوة الزملاء الذين لبوا دعوتنا ، ووفدوا إلينا من البلاد العربية الشقيقة . . . سائلين الله تعالى كل عون وتوفيق وسداد .

والشكر مكرر للجامعة الدول العربية وأمينها العام وزملائه الكرام .

ونأمل أن نلتقي في العام القادم بدار المجمع الجديدة إن شاء الله ، والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

تعقده من ندوات ومؤتمرات ، وينظر فيما تقدمه من مصطلحات ، أو مسائل لغوية ، فيحيلها مجلس المجمع على لجانه المختصة لنظرها وإبداء الرأي فيها ، تمهيداً لدراستها في مجلسه .

وقد مثل المجمع الزميل الأستاذ محمد عبد الغنى حسن في مهرجان المؤرخ العربي « ابن عساكر » ، الذي أقامه المجلس الأعلى للفنون والآداب والعلوم الاجتماعية بدمشق احتفالاً بمرور تسع مئة عام على مولد المؤرخ الدمشقي الكبير .

كما تفضل الزميل بتمثيل المجمع في الاجتماع الإقليمي الذي عقد في أديس بابا ، والذي دعا إليه مركز التنمية الصناعية للدول العربية ، بالاشتراك مع اللجنة الاقتصادية للأمم المتحدة في أفريقيا .

ولا تتوقف صلات المجمع الثقافية عند المجمع والهيئات ، بل تمتد إلى الأفراد من الباحثين في الميدان اللغوي ، فيتلقى المجمع منهم الكثير من البحوث والدراسات والمقترحات في مختلف شؤون اللغة ، ويحيلها مجلس المجمع على لجانه المختصة ، لتستوفيها بحثاً ودراسة قبل عرضها عليه .

سيداتي . . . سادتي :

تمضى سنة الحياة بين استقبال وتوديع وقد ودع المجمع زملاء راحلين هم : علامة النحو واللغة المرحوم الأستاذ عباس حسن ، والأستاذ الحليل المستشرق



الأدب العربي المعاصر

للاستاذ محمد خلف السيد أحمد

الفنية لحياتها ، والترجان لمشاعرها وقيمها ،
وأحد المؤشرات لمستواها الحضارى فى تلك
المرحلة :

وإذا صح وصفنا لأنفسنا وحياتنا فى
المرحلة المعاصرة فنن الطبيعى والمتنظر -
إذن أن يكون أدبنا العربى المعاصر فى تلك
المدة التى حددناها أدبا يغلب عليه التفاؤل
والأمل والثقة فى المستقبل ، وأن يكون
طابعه الحدية والصدق فى التعبير ، وأن
تشيع فى أساليبه روح الانطلاق والوضوح
والبعد عن التكلف والزخرف المصطنع ،
وأن يكون له دور إيجابى ظاهر فى دفع
النهضة القومية إلى الأمام ، وأن يكون
مردداً لنبض جماهير الشعب، وأن يعمل على
زيادة الاهتمام به بين المثقفين ، وفى القاعدة
العريضة من الجماهير . وأن تقوى مشاركته
فى عرض التجارب والمشكلات النفسية
والاجتماعية للمواطنين ، وخصوصا فى
فنونه الجديدة من قصة ورواية ومسرحية،
ومن المتنظر كذلك والمرغوب فيه - أن تميل
فلسفتنا فى مناهج تعليم اللغة وآدابها إلى
العناية بالنص الأدبى ونقد الأدب وإنشائه

لنصطلح على أن المدة من ١٩٥٠ م إلى
٢٠٥٠ م هى حدود المعاصرة التى نتحدث عنها
فى هذا المؤتمر ، ولنضع أمامنا خارطة لطابع
حياتنا ومواقفنا واهتماماتنا وقيمنا وأحلامنا
فيها ، ولنسأل أنفسنا : كيف نحن الآن ؟
وماذا نريد لأنفسنا أن نكون ؟

إن وطننا منذ بدء هذه المدة فى مرحلة
نهضة تجديدية وإصلاحية جادة لإعادة صنع
حياة ، وبناء مواطنيه ، والكشف عن
ذخائر خبراته وموارده ، ونشر أضواء
العلم والمعرفة بين ربوعه . وتثبيت دعائم
القيم الروحية والإنسانية فى مواطنيه ،
والمشاركة فى توجيه العالم الذى نعيش فيه
إلى مثل الخير والحق والجمال .

والعالم اليوم يشهد هذه النهضة وباركها،
ويتسابق إلى تقديم العون الأدبى والمادى لها .
وهو فى الوقت ذاته معجب بتاريخنا الضارب
فى أعماق الزمن . وبآثارنا الباقية على مر
العصور . وبحضارتنا التى أثرت ، وستظل
تؤثر بقيمتها ، فى كثير من الحضارات .
ومن المسلم به والمتفق عليه أن أدب أمة
ما فى مرحلة معينة من تاريخها هو المرأة

(*) انظر التعقيبات على البحث فى محاضر جلسات مؤتمر الدورة السادسة والأربعين (جلسة الثلاثاء غرة جمادى
الأولى ١٤٠٠ هـ الموافق ١٨ من مارس سنة ١٩٨٠ م) .

فإننا مرتبطون بالماضي روحاً وعقلاً وتاريخاً
ولغة . ولسان أدبنا الكلاسيكي نما وترعرع
وعايش مراحل تاريخنا، وخضع على أيدي
علمائنا لضروب مستمرة من البحث والتقنين
حتى اتسق له من النظام والأحكام ما لم
يتسق لغيره من اللغات : وقد ارتبطت
لغتنا ارتباطاً لا فكاك له بديننا وتشريعنا
وفلسفتنا وسائر فروع تراثنا ، وعلى بلاغتها
تكونت أذواقنا ، وهي الرابطة الدائمة بيننا
وبين شعوب شقيقة تشترك معنا في آلامنا
ومصيرنا . وليس يصح في طبيعة العمران
البشرى ولا في القانون الاقتصادي أن
تخضع اللغة القومية بعد تاريخها الحضارى
الطويل لدعوات من التغير والتبدل تهز من
أركانها وتهدم من قواعدها وتفضل بين
قديمها وجديدها : ولكن الذى يقتضيه
التطور الطبيعى أن تتسع لغة الناس بحسب
اتساع تاريخهم وحضارتهم وأن تتقبل من
الألفاظ والصور والأخيلة ما يتفق وعبقريتها
وأذواق أهلها . وإذن فالمادة الأولى فى
دستورنا اللغوى لأدبنا العربى المعاصر أن
نحافظ على فصاحة لغتنا وسلامتها . وأن
نزيد فى ثراء ثروتها بالتطور ومواءمة
الزمن وأن نغنى بتحديد معانى ألفاظها
وتوسيع طرق التعبير فيها . وهذا هو الذى
تقوم عليه هيئتنا ومجامعنا اللغوية موأمة
بين المحافظة الواعية على جوهر القديم ،
وبين التطبيق الوعى لقانون الحداثة
والتجديد .

والانطلاق فى التعبير الأدبى السليم ، وكثرة
القراءة فى النصوص والكتب الجديدة ليأخذ
الأدب مسالكه إلى النفوس والأذواق ،
والألئسة ، مع التدرج فى الغذاء اللغوى
والأدبى الصالح من نصوصنا وبياننا الموروث
فى شعرنا وخطبنا ورسائلنا وكتبنا التى تربت
عليها أذواقنا خلال العصور :

إن أدباءنا المعاصرين حلقة فى سلسلة
تاريخ طويل من أدبنا العربى الممتد فى الماضى
إلى قرابة ألف وخمسمائة عام ، وهم جزء
من نهضة إحيائية وتجديدية حديثة نشأت
وترعرعت على مسيرة مائتى عام ، وهى
دائمة التطور والنقد لأنفسها ، والتعهد لتكامل
ماضيا وحاضرها ، ويشغلها بين الحين والآخر
التفكير فى شئونها والحوار حول ما يجد لها
من قضايا ومشكلات أدبية ولغوية ونقدية .

ومن تلك القضايا قضية لغة الأدب فيها :
فقد صاحب تاريخنا منذ عصره الإسلامى
الأول - وبحكم اتساع رقعة العالم الإسلامى -
ازدواج لغوى : فإلى جانب لغة الكتابة
الفصيحة المغربية الغنية فى تراثها . ظهرت
فى بيئاتنا للتخاطب ولشئون الحياة اليومية
لهجات إقليمية غير معربة ، الغالبية العظمى
من قاموسها فصيح الأصل إلا أنه غير معرب ،
وصيغه تخضع لانحرافات من الزيادة أو
التقص ومباينة لاستخراج من استعمال اللفظ
الأجنبى والعامى ؛ وكان من الطبيعى أن
ترفض العلماء وجامعير الأمة هذه الدعوة

إبداعه، وإن تسود بين شعراء القديم وشعراء
الحديد روح التطور والتكامل وأن تتسع
موازين النقد الأدبي البناء لكليهما، وهما
جديران أن يزاوجا بين الأصالة الواعية
والنمو المثمر :

والناحية الأخرى الجديرة بالاهتمام
في أدبنا العربي المعاصر ناحية الاتصال
المستمر بأدبنا القوي من جهة ، و ببعض
آداب الأمم المتقدمة من جهة أخرى في الناحية
الأولى ينبغي أن يكون لأدبنا جذورها
المستمدة من أدبنا الماضي في عصوره
الزاهرة . ومن قراءتنا الجادة فيه
والتمرس بلغته وأساليبه وصوره ، والتنبع
لآثار الخالدين من شعرائه وكتابه ، مع
معايشتنا لإنتاج الكبار من أدبائنا الحداثيين
نواظب على درسه ونغذى أدبنا على
موائد إبداعهم . ويتصل بهذه الناحية دراستنا
وملاحظتنا المستمرة المعاصرة وأوضاعها
ومشكلاتها وأنماط الفردى والجماعى فيها .
وطبيعتها ومناظرها وآثارها وحيوانها ونباتها
ليكون لنا من كل ذلك زاد لتجاربنا ومثيرات
لأحاسيسنا الجمالية وموضوعات لنواح من
أدبنا المعاصر ، وعلى الأخص في الأدب
الذى نشئه لأطفالنا وشبابنا في مراحل نموهم
المختلفة . لتغذى مشاعرهم وأخيلتهم ، وتقديم
ألوانا شبيهة مناسبة لمطالعهم . ولا شك أن
أماننا الكثير مما نستطيع تحقيقه في هذا المجال
كما أن تاريخنا حافل بصروب التجارب

ويتصل بقضية اللغة قضية الثقافة وموسيقى
الشعر في أدبنا المعاصر فمن وحى الاتصال
ببعض الأنظمة الموسيقية للشعر في الآداب
الأخرى الحديثة قال بعض شعرائنا إلى
اصطناعية بعض تلك الأنظمة في أدبنا
العربى الحديد ، وإلى الزرابة أحيانا بنظام
القصيدة العربية في وزنها وقافيتها الموحدة ،
والربط خطأ بين ذلك النظام وما يسمونه
الشعر الخطابي أو شعر المواقف والمناسبات :
وألح بعض نقادنا في هذا حتى وقر في
بعض الأذهان أن نظام القصيدة العربية
نظام عتيق ، وأن نظام القافية الواحدة فيها
نظام جامد مقيد للحرية وعائق للانطلاق
الشعرى : وترتب على هذا أن جماهير
مواطنينا التى كانت تغذى ميولها الأدبية
واللغوية على الاستماع للشعر العربى فى لقاءات
ومواقف ومواسم قومية قد أصبحت
محرومة من هذا الزاد الحصب ، ومن هذه
التربة الحرة التى كانت تقارب بين أفرادها
وجمعها . وإذن فالوضع السليم لأدبنا
العربى المعاصر أن نرد الاعتبار لنظامنا
الشعرى الموروث مع الانفتاح باستمرار
على الأنظمة الشعرية الأخرى ، واقتباس
مانراه صالحا منها كما فعل السابقون منا فى
تاريخنا العربى وفى المهاجر فى تطويع القصيدة
العربية وقبولها لألوان من التصرف فى
موسيقاها ونظام قافيتها ، وأحسب أن من
الضرورى لفنان العصر الحاضر وشاعره
أن يتمتع كلاهما بروح الحرية الواعية فى

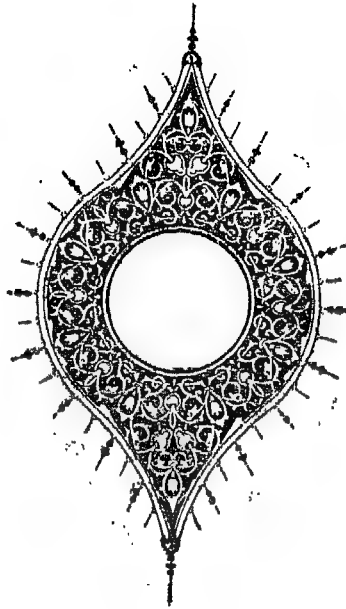
جهدونا في هذه الناحية يستلزم منا تعلم بعض اللغات الأجنبية : والعناية بها في مدارسنا ومعاهدنا ، والتعرف إلى الفنون المستحدثة في آدابها ، وقد مر بنا شيء من هذه التجربة في صبح نهضتنا الحديثة وضحاها حين اتصل بعض كبار أدبائنا ومفكرينا بالآداب الأخرى، وحذقوا فنونها المستحدثة وأضافوا بها جديداً إلى أدبنا العربي، ونحن نتذوق الآن القصص الروائي ونستمع وننتج فيه ما يجد طريقه مترجماً إلى الآداب الأخرى ، آخذاً مكانه بين منتجات أدبائها :

محمد خلف الله أحمد
عضو المجمع

والإنجازات والبطولات والشخصيات التي تركت طابعها على حياتنا في مختلف نواحيها وكلها موضوعات صالحة لأدب الأطفال والشباب إذا أحسن تناولها ، وتعاونت الفنون الجميلة المختلفة في تصويرها وعرضها وإخراجها.

وفي الناحية التالية يهمنا أن نوجه شطراً من جهودنا في القراءة والدرس إلى آداب بعض الأمم المتقدمة فنبتع تياراتها واتجاهاتها ونتعرف إلى كبار صانعيها ونوسع ثقافتنا أيضاً بها على أن نلمس مصادر للاستيحاء والتجديد .

وهذا أمر تحتّمه علينا صلاتنا المختلفة على تلك الأمم وتأثرنا بها وتأثيرنا فيها . ونجاح



اللغة الصامتة

للدكتور اسحاق موسى الحسيني

ومثلها كمثل الرموز الكتابية — اختصار
الكلمات Abbreviations التي تحدثت عنها
في مؤتمر سابق واقترحت أن تثبت في
المعاجم الحديثة :

واستأذن أن أشير هنا إلى أن معجماً
كاملاً يقع في مائة وثلاث صفحات صدر
بالإنجليزية سنة ١٩٤٢ باسم معجم المختصرات :
Adictionary of Abbreviations by Eriec
partridge, London 1942 .

إضافة إلى الصفحات التي تخصصها المعاجم
العربية للكلمات المختصرة :

— ٢ —

إن الإنسان يستعين بالإشارات مقترنة
بالأصوات حيناً ومستقلة عنها حيناً آخر
للتعبير عما في نفسه أو لتوكيد معنى معين :
وهي مسألة ترجع إلى مزاج المرء وحالته
النفسية :

وعرف عن الساميين — وربما المشاركة بعامة —
الإسراف في استعمال الإشارات : وأذكر
قصة سمعتها من أحد الأساتذة الغربيين
خلاصتها أن يهوديا في أمريكا أراد أن ينشئ
ابنه على تجنب الإشارات عند الكلام

انقداى على تعريف اللغة
بأنها «أصوات يعبر بها

اصطلاح

كل قوم عن أغراضهم » : ولكن المحدثين
رأوا اللغة ثلاثة وجوه :

الأول : منطوق وسيلته الأصوات

Langage parlé

والثاني : مكتوب وسيلته الحروف

Langage écrit

والثالث : صامت وسيلته الإرشادات والرسوم

Langa des signes

لذلك جاء التعريف الحديث الواسع : «اللغة

هي الوسائل الرئيسية للاتصال بين الناس»

The chief mean of human communication

وموضوعي هو الوجه الثالث : واستثنى

لغة الصم والبكم والعمى لأنها لغة خاصة بطائفة
من الناس :

إن قصدي أن أسترعى النظر إلى الإرشادات

التي وردت في العربية قديماً وحديثاً عسى

أن نتمكن من جمعها وتبويبها : وبعضها عام

تشارك فيه جميع اللغات : وبعضها خاص

اصطلح عليه العرب قديماً وحديثاً :

وربما كانت هذه الإشارات قليلة أول

الأمر ثم زادت حتى أصبحت خليقة بالتلوين

(*) انظر التوقييات على البحث في محاضر جلسات مؤتمر الدورة السادسة والأربعين (جاسة الخميس ٣ من جمادى
الأولى سنة ١٤٠٠ هـ الموافق ٢٠ من مارس سنة ١٩٨٠ م) .

والعرب إشارات اصطلاحوا عليها :
بعضها عام وبعضها خاص وسنورد بعض
الأمثلة :

١ - ذكر القدامى عقد الحساب « فإنه .
اصطلاح للعرب تواضعوه ليستغنوا به عن
التلفظ . وكان أكثر استعمالهم له عند
المساومة في البيع ، فيضع أحدهما يده في
يد الآخر فيفهمان المراد من غير تلفظ
لقصد ستر ذلك عن غيرهما ممن يحضرهما .
وقد أكثر الشعراء التشبيه بهذه العقود .

قال بعض الأدباء :

رُبَّ بَرَّغوثٍ لَيْلَةً بَسَتْ مِنْهُ

وفؤادى في قبضة التسعين

أَسْرَتْهُ يَدُ الثَّلَاثِينَ حَتَّى

ذاق طَعَمَ الْحِمَامِ فِي السَّبْعِينَ^(١)

وذكر الراغب الأصفهاني في محاضرات
الأدباء عقد التسعين فقال : « وصف رجل
داراً ضيقة فقال : أضيق من عقد تسعين »
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من
صام الدهر ضُيِّقَتْ عليه جهنم وعقد تسعين » .
ومعناه لم يكن له موضع فيها .

وشرح عقد التسعين « بأن يجعل المرء
طَرَفَ السَّابَةِ اليمنى في أصلها ويضمها
ضماً محكماً بحيث تنطوي عقداتها حتى تصبح
مثل الحية المطوقة » .

فأخذه إلى مدرسة غير طائفية ورجا
مديرها أن يحقق رغبته . فوعده المدير بأن
يمرن ابنه على تجنب الإشارات بصرامة
وبعد أشهر ذهب الوالد إلى المدرسة ، وسأل
المدير عما تم بأمر ابنه فأخذ المدير يحدثه
وهو يسرف في استعمال الإشارات كما
كان يفعل ابنه . وتحسر الرجل لأن ابنه
غير المدير وزملاءه بدلاً من أن يتغير هو .

- ٣ -

إن الإنسان يستعين في التعبير عما في
نفسه بمعظم أعضاء جسمه : برأسه وعينه
وشفتيه وأنفه ويديه وأصابعه ورجليه ، وإن
كانت الأصابع أكثرها حركة .

ويذهب بعض الباحثين إلى أن بعض
الإشارات حركات غريزية . مثال ذلك :
هز الرأس عمودياً للدلالة على الموافقة .
فهو شائع عند جميع الأمم البدائية والمتحضرة .

وربما كانت هذه الحركة مصدر الانحناء
المعبر عن التحية أو القبول . ومثل هز الرأس
أفقياً للدلالة على الرفض . وهي حركة
ترجع إلى زمن الطفولة عندما يعبر الطفل
عن عدم رغبته في الرضاعة . وقيل : إن
إشارة الوالد إلى ولده بإصبعه بحركة أفقية
للدلالة على المنع إنما هي تقليد هز الرأس
ومثل الابتسام للدلالة على الرضى وعقد
الحاجبين للدلالة على الغضب .

(١) فتح الباري ١٣ / ٩٦

قال الشاعر :

وشبهوا التسعين في انعقادها

كلفتة الحية في رقادها

والفرق بين عقدتها والعشرة

بأنها مضمومة منحصرة

أما عقد الثلاثين فهو أن يضم طرف

الإبهام طرف السبابة مثل من يمسك شيئاً

لطيفاً كالإبرة^١.

وعقد السبعين أن يجعل طرف ظفر

الإبهام بين عقدتي السبابة من باطنها ويلوى

طرفي السبابة عليها مثل ناقد الدينار عند

النقد.

وقد أثبت فيشر Fischer : A في بحثه .

Beitrage zuni - verstandnis religioser
muslimischer Texte

وصف سائر العقود والأعداد^(١) .

٢- ويتصل بالإشارة إلى العدد ما رواه

سبط ابن الجوزي - (في مرآة الزمان)^(٢)

قال : « حدثني رجل من أهل حران قال :

خرج نور الدين زنكي من حران يوماً

قاصداً الري فاجتاز على النهر وفقير نائم هناك .

فوقف وسلم عليه الفقير فهز رأسه وقال

بيده هكذا ، معناه في أي شيء أنت ؟ فحرك

نور الدين إصبعها واحدة فحرك الفقير

إصبعين . ومضى نور الدين باكياً ، فقيل

له : ما هذا ؟ قال : أشار الفقير إلى وقال :

في أي شيء أنت من هذا كله ؟ لماذا ؟ فقلت :

من أجل رغيـف واحد : فأشار إلى

بإصبعين فأنا آكل كل يوم رغيـفين وأنا

مثلك » :

٣- ويبدو أن المسلمين اصطالحوا على

التسليم بالإشارة باليد : روى محي الدين

النووي في (كتاب الأذكار المنتخبة من

كلام سيد الأبرار) حديثاً عن الترمذي

مفاده أن الرسول عليه السلام قال : «

ليس منا من تشبه بغيرنا : لا تشبهوا

باليهود والنصارى . فإن تسليم اليهود بالإشارة

بالأصابع وتسليم النصارى بالإشارة بالكف » .

وقيل إن إسناد الحديث ضعيف :

وروى في حديث آخر أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم - مر في المسجد يوماً

وعصبته من النساء قعود فأشار بيده بالتسليم :

وقيل عن هذا الحديث إنه حسن :

٤- وورد في كتب التاريخ « رفع

فلان يديه مبسوطتين » أي مستنجداً بالله :

٥- وورد « وكسر عينه وقال له إيه »

« أي أنذره أو هدده :

٦- وورد في المحيط « كسر من طرفه »

أي غطى :

٧- وورديه « كشّر عن أسنانه » أبدأها .

يكون في الضحك وغيره . والاسم الكثرة :

(١) Leipzig 1932 وأنا مدين للملاحة الأستاذ قسطنطين الحصول على هذا البحث باللغة الألمانية (٣) ٨ - ٣٤٥ .

دائرة - يدخلها المدعى عليه فيها ويقسم
اليمين :

١٦ - وذكر أنه إذا هز البدوى رأسه
لآخر دل على التهديد :

١٧ - وإذا وضع البدوى العباءة على
رأسه وهو في بيت القتل دل على الندم :

١٨ - وإذا وضع البدوى العقال في رقبة
رجل دل على طلب حمايته :

١٩ - وأذكر حالة طريفة وقعت لي
وأنا في ضيافة قبيلة عربية تنزل قرب الزفة
فقد ألقى شيخها على عباة مساء فظننت
أنه أراد أن يخصني بالكرم : ولكن أحدا
أفهنى أنه يريد مصاهرتي :

٢٠ - وإذا أخرج الرجل لسانه دل على
الاستهزاء :

٢١ - وإذا وضع إصبعه بين فكيه دل على
الندم :

٢٢ - وقبض عضلات الأنف يدل على
الاشمئزاز .

٢٣ - وحك الأنف بالسبابة يدل على
الكيد :

٢٤ - ورفع الكف دعوة إلى السكوت :

٢٥ - وضرب القدم بالأرض يعنى التهديد .

٢٦ - وضرب كف بكف يعنى التحسر :

٨ - وورد فيه : « صعرّ خده وأصعره
أماله عن النظر إلى الناس تهاونا من كبر » .

٩ - وزم بأنفه شمع وتكبر :

١٠ - وقالوا : « أدخل فلان إصبعه في
شدة وقه وصوت » أى أراد الإنكار : وهى
شائعة عندنا :

١١ - وورد في كتب الأدب أن العرب
اصطلحوا على أن يقبل الكبير الصغير في
في جبينه وأن يقبل الصغير يد الكبير :
وشاهدت في المملكة العربية السعودية
شيوخ القبائل يقبلون أنف (خشم) الأمير .

١٢ - وكان مسح اللحي عند العرب
قديماً علامة الصلح . قال الشاعر :
عقوا بسهم ثم قالوا صلحوا
ياليتنى في القوم إذ مسحوا اللحي

(والعقيقة ضرب السهم نحو السماء فإن
رجع ملطخا بالدم طلبوا . وإن رجع نقياً
مسحوا اللحي للدلالة على المصالحة) :

١٣ - وعند بعض القبائل العربية إذا
وضع الرجل العقال في رقبته دل على
اعترافه بذنبه :

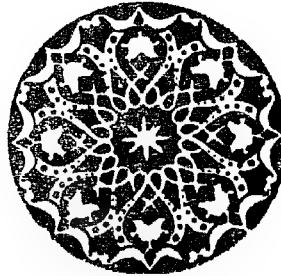
١٤ - وإذا امتنع الرجل عن شرب
القهوة دل على التماسه العفو :

١٥ - وذكر المؤرخ عارف العارف
في كتابه (القضاء بين البدو) أنه عند التقاضى
يرسم المدعى على الأرض خطوطاً تؤلف

رأضيف - من باب الطرافة - أنى وقفت
على كتيب بالإنجليزية عنوانه :
The picture speech for all nations in
every country London 1947 .
أى لغة الصور لجميع الأمم فى كل بلد.
وهو دليل على أن الصور جزء من
اللغة أيضا.

اسحاق موسى الحسينى
عضو المجمع من الأردن

٢٧ - وهزالكتف يدل على عدم المبالاة؛
هذه أمثلة سقتها للدلالة على وجود
لغة صامتة ، بعضها عام وبعضها خاص
اجتزىء بها خشية الإملال ، وأعتقد أن
الشعوب العربية فى الجزيرة العربية وشمالى
أفريقيا لها لغات صامتة خليقة بالجمع
والتلوين :



بين «مرضعة» و «منظرة» في القرآن الكريم د. س. ز. علي النجدي ناصف

يدور

القول في هذا الحديث
على كلمتي «مرضعة»

مُرْضِعَةٌ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ
حَمْلٍ حَمْلَهَا ، وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى وَمَا هُمْ
بِسُكَارَى وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ ^(١) ..

«ومنظرة» ، وكلتاها في سورة غير
سورة الأخرى ، وبين السورتين جمع
كبير من السور ، وإن الكلمتين - مع
ذلك لتتقيان في مقام واحد ، لتشاركا
في تصوير مشهد من مشاهد الفرع الأكبر
يوم الدين ، يوم يقوم الناس لرب العالمين .
وتلتقيان مرة أخرى ، فتطلب كلتاها
في موقعها فضل تفسير وبيان

و. «مرضعة» كلمة تستعمل على
وجهين : وجه تكون فيه بالثناء كالتى في
الآية الأولى ، ووجه تكون فيه خالية من
الثناء ، فتكون بلفظ مرضع . ولكل من
الوجهين مقام يقال فيه ، فهى بالثناء لمن
تكون في حالة إرضاع ويراد وصفها به ،
أى وطفلها بين يديها ، وثديها في فمه .
وهى بغير الثناء لمن تكون ذات إرضاع ،
أى لمن يكون من شأنها أن ترضع . وإن لم
تباشر الإرضاع حين وصفها به ^(٢) ، فالفيصل
في الاستعمالين هو حال المرأة التى يراد
وصفها بالإرضاع .

فأما «مرضعة» فمذكورة في سورة
الحج ، إذا يقول الله تعالى :

(يَأَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ
السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ ، يَوْمَ تَرَوْنَهَا تَذْهَلُ كُلُّ

(*) انظر التوقييات على البحث في محاضر جلسات مؤتمر الدورة السادسة والأربعين (جلسة الخميس ٣ من جمادى
الأولى سنة ١٤٠٠ هـ الموافق ٢٠ من مارس سنة ١٩٨٠ م) .

(١) سورة الحج ١٣ ، ٢٠

(٢) الكشاف ٢/٣ ٢٦٢

إنهما تتحدثان عن يوم الساعة ، ووصفان حدثاً جليلاً من أحداثه ، له في الناس آثار شداد ، تختلف باختلاف طوائفهم والأحوال التي يكونون عليها . فأما الحدث فزلزلة عاتية ، ترجف الأرض منها والجبال ، ويغشى الناس منها غاشية طاغية تذهل منها المرضعة عن رضيعها ، فما تدري من أمره شيئاً ، ولا تملك له نفعاً ، ولا يمسكها عليه رحمته به ، وحنوها عليه ، وإنه لبين يديها ، تضمه إلى صدرها ، وتلقمه ثديها . لقد عطلت أمومتها وذهب عنها أنبل عواطفها شرفاً ، وأجلها قدراً ، وأحمدتها في الحياة أثراً .

وتهز الزلزلة بنية الحامل هزاً عنيفاً ، يوهن من تماسكها ، ويقذف بالجنين فيسقط منها لغير تمام ، لا يمنعه أن كان منها بحرز حريز ، وقرار مكين . أما سائر الناس فيصيبهم من هول الزلزلة ما يصيبهم من خلل وارتكاس ، وهام أولاء يتهافتون إعياءً وضعفاً ، ويتخبطون ذهولاً ، وهلعاً . اختلت موازينهم ، وفسدت تصوراتهم ، فما يصدرون عن وعي فيما يلفظون من قول ، وما يبذلون من حراك .

وما أحسب قارئاً يقرأ الآيتين ، ثم تراوده نفسه أن يجيل النظر فيهما ، يريد أن يتفهمهما ويكشف عن أسرارهما ألا يقف أطول ما يقف على كلمة «مرضعة» يسأل : ما بالها قد استقرت هنا بدلا من الموضع ، مع أن الموضع أكثر منها في الكلام تداولاً ، وأسبق إلى الخاطر تمثلاً ، فالمرأة مرضع في كل حال من أحوالها إلا حال الإرضاع فهي فيها مرضعة ، ثم إن المرضعة من الأوصاف التي تختص بها الأنثى ، مثلها كمثله حامل وكاعب ، فما حاجتها ، إلى التاء حين الوصف بها ؟ فهي إنما يوثق بها للتفرقة بين المذكر والمؤنث في الأوصاف المشتركة بينهما .

ثم إن المقام أولاً وأخيراً مقام رعب وفرع ، لا مقام طمأنينة وقرار ، فأين المرضعة منه ، وأين هو من المرضعة ؟ .

أشتات من المشكلات تثير التساؤل ، وتؤكد أن المرضعة لم تذكر في هذا الموضع بلفظها المؤنث عفواً ، ولكن لیسر مكنون ، يجعلها أحق به من الموضع ، فما عسى أن يكون هذا السر ؟ .

لنرجع إذن إلى الآيتين ، ولننظر عم تتحدثان ؟ وأى الأحداث تصفان ؟

الخبر مبتدأه في التثنية ، وتأتيه في مثل هذا الأسلوب واجب .

وقد نظر العلماء في هذا الخلاف ، والتمس كل له وجها يجعل بينه وبين أصول العربية نسباً ، ويحلله منها محلاً . فقال أبو عمرو بن العلاء : « لم يقل منقطة لأن مجازها السقف ، تقول : هذا سماء البيت »^(٢) يريد أبو عمرو أن السماء هنا ملحوظ فيها السقف وهيئته ، ذهبت بها الآية إليه إذ كان السقف بعض ما تدل عليه السماء .

وقال الخليل : إن «السماء منفطر به » كقولك : « مُعْضِلٌ » للقطاة ، وقولك : « مرضع » للتي بها الرضاع . وأما المنقطة فيجئ على العمل ، كقولك : منقطة ، وكقولك : « مرضعة » للتي ترضع^(٣) . يريد الخليل أن «منقطة» في الآيتين وصف قائم بالسماء على سبيل الثبات والاستقرار ، لا علاجاً به ، وإحداثاً له ، فهي كالمريض لذات الإرضاع

(المرضعة) إذن أولى بالمقام من المرضع ، إنه لها أطلب ، وهي له أوجب ، وبه أشبه ، لأنها تكسب الصورة مزيداً من الوضوح ، وتملأها بفيض من القوة وشدة التأثير ، لأنها تمثل ذهول الأم في أبلغ صورته ، وأعنف شدته . ولوحلت المرضع محلها كان ذهولها أقل دلالة على استفحال الخطب ، وذهول المشاهد . لأنها حينئذ خلية لا تمارس الرضاعة ، ولا يكون الطفل منها بمكان ، وإنما هي وحيدة مفردة لا يعينها غير نفسها ، فما تحسر إلا بها ، ولا تذهل إلا عنها .

وأما «منقطة» فمذكورة في سورة المزمل إذ يقول الله تعالى : « فَكَيْفَ نَتَّقُونَ إِنْ كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا ، السَّمَاءُ مِنْفُطِرٌ بِهِ ، كَانَ وَعْدُهُ مَفْعُولًا »^(١)

ومدار القول في هاتين الآيتين قوله تعالى : (السماء منفطر به) ، (فالسماء) مفرد مؤنث ، وهو مبتدأ . و (منقطة) مفرد مذكر ، وهو خبر المبتدأ ، فلم يطابق

(١) سورة المزمل ١٧ ، ١٨

(٢) تفسير القرطبي : ١٩ : ٥١

(٣) الكتاب : ١ : ٣٤

وقال الفراء: السماء تُذكر وتؤنث ، فهي هنا في وجهة التذكير . قال الشاعر :
 فلو رفع السماء إليه قوما
 لحقنا بالنجوم مع السماء^(١)

ويحكي المبرد أن من النحويين من يقول : « السماء هاهنا جمع سماء كما تقول في صلابة^(٢) وعلاوة^(٣) وهراوة^(٤) : صلاء ، وهراء . واحتجوا بقوله عز وجل : (ثم استوى إلى السماء فسواهن سبع سموات)^(٥) .

وإذا كنت أوردت رأيي عمرو أولاً لأنه أسبق زمناً - فسيكون التعليق عليه آخرًا ، لأنه - فيما أرى - أحق أن يؤخذ به ، ويعول في القضية عليه ، بعد شئ من التعديل يسير .

أما الخليل فعنده أن معنى (السماء منفطر) ثبوت الانفطار لها ، واتصافها به ، لا أنه فعل تعرضت له ،

وعولجت به ، فانفرج جانبها ، وباعد الشق ما بينهما . ولو أريد بمنفطر معنى [وقوع الانفطار وعمله لكانت منفطرة ، ويضرب مثلا لها قولهم : قطاة معضل ، أي يعسر خروج البيض منها . ونحن إذ ننظر في معنى كل من (منفطر) ومعضل ، ونقرن معنى كل منهما إلى معنى الآخر نشعر بوضوح أن ثمة فرقاً بينهما ، لأن الأعضاء ذاتي في القطاة ، وليس نازلاً بها ، ولا هي منفصلة به لحدث طراً عليها .

وإذا كان انفطار السماء في الآية بلفظ منفطر وصفاً ثابتاً لها ، فجاز لذلك أن يقرن إلى معضل^(٦) ، وأن يجعلها سواء في الحكم والتقدير - فقد ذكر^(٧) بلفظ [الفعل في مواطن أخرى ، منها قوله تعالى : (إذا السماء انفطرت)^(٨) ،

(١) معاني القرآن : ٣ : ٩٩

(٢) الصلابة : مدق الطيب

(٣) العلاوة : هي من كل شئ : ما يزيد عليه

(٤) الهراوة : العصا

(٥) المذكر والمؤنث : ١٢٢

(٦) سورة الانفطار : ١

وقوله : (إذا السماء انشقت) ^(١) . وقوله :
(ويوم تَشَقَّقُ السماء بالغمام) ^(٢) .
والأفعال الثلاثة من قبيل الأفعال المطاوعة :
الأول للفعل فَطَرَ ، والثاني للفعل شَقَّ ،
والثالث للفعل شَقَّقَ .

والفعل المطاوع يدل على قبول الأشياء
له وتأثرها به ، فمعنى السماء منفطر ،
وانفطرت السماء من هذا القبيل ، ولا أدري
حينئذ كيف يمكن أن يكون منفطر كمعضل
ومرضع وأشباههما ؟ . ولو أن انفطار السماء
كإعضال القطاة مجرد وصف ثابت وأمر واقع
بغير علاج لم يكن شيئاً مذكوراً ولا
كان لذكره حكمة فليس فيه حينئذ دلالة
على قدرة الخالق سبحانه ، دلالة مشاركة
في تصوير مشاهد يوم الدين وما يكابد
الناس فيه من أهوال .

وأما أن السماء - فيما يقول الفراء -
تذكر وتؤنث - وأنها مذكورة في آيتها على
وجه التذكير ، فقول لا مَقْنَع فيه ،
ولا اطمئنان إليه ، ولكنه يزيدنا
استشرافاً للحقيقة ، وجداً في طلبها ،

لأنه ينقلنا إلى سؤال جديد . فالقرآن
الكریم يعامل السماء تسعاً وعشرين مرة
معاملة المؤنث ، إسناداً إليها ، ووصفاً
لها ، وإعادة للضمير عليها ، ولم
يستعملها مذكرة ولو مرة واحدة ، لانصافاً
ولاحتمالاً ، فما للقرآن لا يدع منهجه
في استعمالها إلا في هذه الآية خاصة :
وما كان القرآن ليُصنَع هذا الصنيع إلا لأمر
يراد .

سؤال لا يمكن الصبر عليه ، ولا إغفال
الإجابة عنه ، وليس في البيت الذي
يحتج الفراء به غناء ، ولا فيه شاهد ،
ولم ينسبه الفراء ولا القرطبي ، وهو
مهموز الروي في رواية الفراء وبأبيه
في رواية القرطبي ثم إن للشعر لغته
التميزة ورخصه المعهودة ، وله من قبل
ومن بعد مآزقه الضيقة ، وضروراته
الملجئة ، لإقامة وزن أو إحكام قافية
وقد تُقبل نماذج من ذلك في الشعر ،
لكنها لا تُقبل في النشر ، فكيف هي في
القرآن الكريم ؟ ولو أن قائل هذا البيت

(١) سورة الانشقاق : ١

(٢) سورة الفرقان : ٢٥

لكن القرآن لا يذكر سماء أبداً ،
ولا يعامل السماء بغير ما يعامل به كل مفرد
مؤنث ، حين الإسناد إليها وإعادة الضمير
عليها .

ودعوى أن السماء جمع سماء يشوبها
الضعف والاضطراب ، فالملاحظ أن المبرد
لم يسم الذين رواها عنهم ، وجاءت
عبارة المصباح عنها هكذا : « وقال الفراء :
التذكير قليل ، وهو على معنى السقف ؛
وكأنه جمع سماء » . وقال الأزهري :
« السماء عندهم مؤنثة لأنها جمع سماء » .
لهذا أرى أنها دعوى لا سند لها من اللغة
وما هي إلا مجرد خيال من متخيل أو
افتراض من مفترض .

أما الوجه الذي نرتضيه وندعو إليه ،
لأنه يمت إلى العربية بعرق أصيل فهو أن
يُجعل مرجع ضمير (سواهن) لفظ (سبع)
بعده ، جرى به بدلا منه ، ليوضح إيهامه ،
ويدل على أنه هو وحده المراد بالتسوية ،
وما الضمير قبله إلا مجهوله ، الآخذ به
إلى مناط الحكم الذي بنى عليه الأسلوب ،
ولا يمنع من أصالته واستقامة نهجه أن
يكون الضمير سابقاً البدل لاحقاً ،

استجاب في نظمه لداعية اللغة الفاشية بل
الصحيحة ، ولم تدفعه إلى خلافها
ضرورة ، فقال : فلو رُفعت السماء :
إليها لاضطرب الوزن في موضعين ،
ولو قال : فلو رَفَعَ « السماء » إليه لكان
الاضطراب في موضع واحد ، فالاضطراب
واقع لا محالة مع تأنيث السماء وتذكيرها .

أما الذين يقولون - فيما يروى عنهم
المبرد - إن السماء جمع سماء - فيريدون
أن السماء ليست اسماً مفرداً ، ولكنها اسم
جنس جمعي ، فلفظه مفرد ، ومعناه
جمع لما لا يعقل ، فيجوز تذكيره للفظه ،
وتأنيثه لمعناه ، مثله كمثّل شجر في قوله
تعالى : (ثُمَّ إِنَّكُمْ أَيْهَا الضَّالُّونَ الْمُكَذِّبُونَ
لَا تَكِلُونَ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زُقُومٍ فَمَا تُثْبِتُونَ
بِطُونٌ ، فَشَارِبُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْحَمِيمِ)^(١) .

والاستشهاد بالآية يقتضى أن يكون
الضمير في سواهن عائداً على السماء ،
جمعاً ومفرداً ، وأن تكون كلمة (سبع)
بعدها حالا من هذا الضمير . وهو وجه
كان يمكن الأخذ به ، وإنزال الآية على
حكمه في الإعراب - لو كان له صدى من
بعيد أو من قريب في القرآن الكريم ،

(١) سورة الواقعة : ٥١ : ٥٥

فمن سنن العربية أن يعود الضمير على
البدل وإنه لتأخر لفظاً ورتبة . ومنه في
الأثر : « اللهم صلى عليه الرؤوف الرحيم » ،
وفي شعر المشبني :

أعيدها نظرات منك صادقة
أن تحسب الشحم فيمن شحمه ورم
نعود الآن إلى قول أبي عمرو : إن
« السماء » إنما ذكرت لأن مجازها السقف ،
تقول : هذا سماء البيت . فنقول : إن
السماء على شبه من السقف لأنها مثله
تعلو وتظل ، وفي اللغة متسع للملاحظة المعنى ،
فكثيراً ما تؤثر العرب على اللفظ ، وتلقى
إليه زمام الكلام يصرفه إلى الوجه الذي
يلائمه ، وفي المقام وحسن الملازمة بين
الظاهر والباطن أمان من اللبس والتخليط .
فمذهب أبي عمرو في السماء هو المذهب ،
لكن حمل السماء على البناء أولى من حملها
على السقف ، لأنها لم تحمل عليه حينما
ذكرت في القرآن الكريم إلا في قوله

تعالى : (وجعلنا السماء سقفاً محفوظاً)^(١)
على حين أنه يجعلها بناء ، ويعبر عن
خلقها بالفعل (بنى) ست مرات ، منها
قوله سبحانه : (الذي جعل لكم الأرض
فراشاً والسماء بناءً)^(٢) ، وقوله : (أأنتم
أشد خلقاً أم السماء بناها رفع سمكها
فسواها)^(٣) ، ويجعل لها في موضعين اثنين
أبواباً تفتح . والأبواب - فيما يعهد الناس
- من خصائص البناء وما يلحق به ،
فقال جل ذكره : (إن الذين كذبوا
بآياتنا واستكبروا عنها لا تفتح لهم
أبواب السماء)^(٤) .

والبناء بعد أدل على إحكام الخلق
وقوة التماسك ، ويذكر القرآن - فيما
يذكر من أحوال السماء أنها خلقت بأيديها ، وأنها
وثيقة الالتحام ، فيقول : (والسماء بنيناها
بأيدينا)^(٥) ، ويقول (أفلم ينظروا إلى
السماء فوقهم كيف بنيناها وزيناها ومالها
من فروع)^(٦) .

(١) سورة الأنبياء : ٣٢

(٢) سورة البقرة : ٢٢

(٣) سورة النازعات : ٢٧

(٤) سورة الأعراف : ٤٠

(٥) سورة الذاريات : ٤٧

(٦) سورة ق : ٦

إلى البناء ، ودعوة إلى استحضاره ، وأنه ملحوظ فيه معنى ، وإن لم يذكر لفظاً . وهو بذلك أحق أن يكون أبلغ تأثيراً ، وأهول تصويراً لأحداث اليوم الموعود . فتنشق السماء طوعاً لإرادته ، سبحانه ، لا يغني عنها أنها وثيقة البنية ، وأنها خلقت بأيدٍ ، وليس فيها فطور ، فالآمر هو الله جل جلاله ، وهو - سبحانه - إذا قضى أمراً فإنما يقول له : كن فيكون .

على النجدي ناصف
عضو المجمع

ثم إن العربية ترسل البناء مثلاً في قوة التماسك ، ولذا يقول الله تعالى : (إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا ، كَانَتْهُمْ بَنِيَانٌ مَرْصُوصٌ)^(١) ، ويقول الرسول - صلوات الله عليه - « المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً » . رواه أبو موسى الأشعري^(٢) .

فإذا ارتضينا أن يكون «البناء» لا السقف هو مجازُ السماء ، كان في كلمة (منظر) على خلافها لكلمة السماء إشارة



(١) سورة الصف : ١٤

(٢) التجريد الصريح لأحاديث الجامع الصحيح : ٢ : ١٤١

من كنائس النوار

- ٢ -

مستأذ عبد السلام هارون

زيت

إلى كناشتي التي سجلت
بها نوادر رعووس المسائل

لأصل يحوِّث اليوم ببحوث الأمس، حين
تقبل مؤتمر العام الماضي كلمتي المتواضعة
بما عدته قبولاً حسناً .

وهذه سلسلة أخرى مما عن لي في أثناء

التقليب :

ظواهر خضارية :

من مظاهر تشجيع طلبية العلم ، مايروى
عن الملك المعظم شرف الدين عيسى بن
العادل بن أيوب ، صاحب دمشق .

قال ابن خلكان : وكان المعظم يحب
الأدب كثيراً ، ومدحه جماعة من الشعراء
فأحسنوا في مدحه ، وكانت له رغبة في فن
الأدب ، كان قد شرط لكل من يحفظ
الفصل للزخشرى مائة دينار وخلعة ،
فحفظه لهذا السبب جماعة . ورأيت بعضهم
بدمشق ، والناس يقولون : إنه كان سبب
حفظهم له هذا :

يقول ابن خلكان : « ولم أسمع بمثل
هذه المنقبة لغيره » : فهكذا كانت عناية
الناس بعلوم العربية .

ومن طريف مايروى عن يحيى بن خالد
البرمكي ، أنه كان يعقد امتحاناً للشعراء
ليرتب لهم الجوائز حسب إتقانهم ،
وجودة أشعارهم : وجعل ذلك إلى أبن
بن عبد الحميد اللاحق :

ويروى أبو الفرج (في الأغاني
٧١: ٢٠) أن أبناً هذا جعل أبا نواس
في مرتبة لم يرض عنها أبو نواس ، فهجاه
بأبيات يقول فيها :

جالست يوماً أبناً
لأدرى درى أبنان
حتى إذا ماصلة
الأولى دنت لأوان
فقسام ثم بها ذو
فصاحة وسان
فكل ما قال قلنا
إلى انتهاء الأذان

(*) انظر التقييمات على البحث في محاضر جلسات مؤتمر الدورة السادسة والأربعين (جلسة السبت) (العلنية)
من جمادى الأولى سنة ١٤٠٠ هـ الموافق ٢٢ من مارس سنة ١٩٨٠ م .

فقال : كيف شهدتم

بدا بغير بيان
لأشهد الدهر حتى
تعاين العينان
فقلت : سبحان ربى

فقال : سبحان مانى

وكان أبان هذا ممن يرى بالزندقة :

الإرشاد الصحى :

فى عصرنا هذا تظهر الجهود المكثفة لمحاربة التدخين ، وتعاون وسائل الإعلام فى الدعوة إلى محاربته : وقد قام أسلافنا العلماء من قديم بالدعوة إلى وأده فى مهده : وفى ذلك يقول محمد بن عبد المعطى الإسحاق المتوفى سنة ١٠٦٣ فى كتابه (أخبار الأول ، فىمن تصرف فى مصر من أرباب الدول ص ١٦٦) وهو يذكر على باشا الوالى التركى من قبل الدولة العثمانية سنة ١٠١٠ ، يقول : « وفى زمنه ظهر الدخان المضر بالأبدان ، اليا بس الطبايع ، الذى لا شىء فيه من الانتفاع ، المبطل لحركة الجماع ، المسود للأسنان ، المهرب ملائكة الرحمن : بل ذكر أكثر من أكثر منه أن عاقبته وخيمة ، ومداومة شربة ذميمة ، يورث النتن فى الفم والمعدة ، ويظلم البصر ، ويطلع بخاره على الأفئدة . ومن زعم أن شربه محرق للبلغم ، فقد أخطأ فيما زعم ، بل ذم » إلى آخر ما قال فى أسجاعه :

الجراحة الدقيقة :

ونستطيع أن نسميها « جراحة التجميل » وقد عرفها العرب قديما وبرعوا فيها :

يقول الجاحظ (الحيوان ٢ : ١٤) :

رأيت كلبا مرة فى الحى ونحن فى الكتاب فعرض له صبي يسمى مهديا من أولاد القصابين ، وهو قائم بمحولوحه ، فعض وجهه فنقع ثنيته دون موضع الجفن من عينه اليسرى ، فخرق اللحم الذى دون العظم إلى شطر خده ، فرمى به ملقيا على وجهه وجانب شدقه ، وترك مقلته صحيحة وخرج منه من الدم ما ظننت أنه لا يعيش معه ، وبقي الغلام مبهوتا قائما لا ينبس ، وأسكنه الفزع ، وبقي طائر القلب : ثم خيط ذلك الموضع ، ورأيت بعد شهر وقد عاد إلى الكتاب وليس فى وجهه من الشر إلا موضع الخيط الذى قد خيط :

ويذكر الجاحظ أيضا فى الحيوان (٩٥ : ٤) تجربة فى جراحة العظام عرفها الناس فى زمانه إذ يقول : « وإذا نقص من الإنسان عظم واحتيج إلى صلته فى بعض الأمراض لم يلتحم به إلا عظم الخنزير » :

ومع سداجة هذا القول ، لما نعرفه اليوم من التحام عظم الإنسان بعظمة المأخوذ منه نفسه ، أو من إنسان آخر . إن هذا القول يصح أن يكون موضع تجربة فى عصرنا هذا :

واحد ، أعنى فى يوم مخصوص من السنة يكون القمر فيه بدرا ، وحينئذ يأكلون من لحمه » .

ثم يقول متسائلا : ولكن لماذا يكره المصريون الخنازير فى سائر الأعياد ويلجأونه فى العيد المذكور فقط ؟ يحتجون فى ذلك حجة لايناسب أن أوردها وإن كنت لأجهلها :

قلت : وأنا أفتدى بقوله أيضا ، فلا يناسب أن أوردها وإن كنت لأجهلها : وهى مسطورة فى حواشى المترجم لكتاب هيرودوتس :

الاحصاء الدنى :

من مظاهر الحضارة الرشيدة العناية بالأرقام فى مختلف الزوايا ، ولايستتب نظام أو حكم دون أن يعتمد على الأرقام فى تنظيم شئون الدول :

وقد عثرت على نص فى رسائل الجاحظ (٤ : ١٢٣) يذكر فيه أن آل أبى طالب أحصوا منذ أعوام وحصلوا ، فكانوا قريبا من ألفين وثلاثمائة ، ثم لايزيد عدد نسائهم على رجالهم إلا دون العشر . وهذا عجب :

يشير الجاحظ بهذا إلى فضيلة نخص بها الطالبيون ، وهى فضيلة الإذكار ، أى إنجاب الذكور بكثرة ، مع أن المألوف فى النسل فى عالم الإنسان وعالم الحيوان والنبات أن يزيد عدد الإناث على عدد الذكور

ولست نجاسة الخنزير بممانعة من استعمال أعضائه لضرورة العلاج ، فقد أجاز الفقهاء خبز القرب والأسقية بشعر الخنزير لماله من مزية واضحة . وفى المغنى لابن قدامة المقدسى (١ : ٨٢) « رخص فيه الحسن ، ومالك ، والأوزاعى ، وأبو حنيفة ، لأن الحاجة تدعو إليه » :

والخنزير نجس العين فى جميع الأديان كما فى سفر اللاويين ١١ : ٧ والثنية ١٥ : ٨ وإشعيا ٦٥ : ٤ وإنجيل متى ٦ : ٧ و ٨ : ٣٢ ومرقس ٥ : ١٣ ولوقا ٨ : ٣٣ وكما هو فى الشريعة الإسلامية بإجماع فقهاء استنادا إلى نصوص القرآن والحديث .

وقد وجدت القول بنجاسته تمتد جذوره إلى عقيدة قدماء المصريين فيما قبل سنة ٤٤٤ قبل الميلاد ، إذ يروى لنا المؤرخ اليونانى هيرودوتس الملقب بأبى التاريخ ، فى كتابه المترجم بقلم حبيب بسترس (ص ١٣١) مانصه :

والمصريون يحسبون الخنزير نجسا أى يعدونه - فإذا اتفق لأحد أن يمس خنزيرا ولو مارا به يبادر حالا إلى التهر ويطرح نفسه وثيابه ويغتسل : ولذلك لايسمح لرعاة الخنازير ، وإن كانوا مصريين ، أن يدخلوا الهياكل ، ولاأحد يزوجهم ابنته ولايتزوج منهم ، بل يتزوجون بعضهم من بعض . ولا يؤذن للمصريين أن يلجأوا الخنازير إلا للقمر وباخوس ، وذلك فى وقت

من عائد منهم ، وقال بخلاف ماتعرفه نفسه
أن أطيب المأكول ما بشرته كف آكله ، ولذلك
خلقت الكف للبش والتناول . . . والتقدر
من اليد المطهرة ضعف وعجب . وأولى
بالتقدر من اليد : الريق والبلغم والنفخ الذي
لا يسوغ الطعام إلا به . وكف الطباخ والخباز
تبشره . والإنسان ربما كان منه أقل تقدرًا
وأشد أنسا .

تعليم الحيوان :

لكل حيوان مما خلق الله قدر من الذكاء
قل ذلك أكثر ، حتى الحمار وهو مضرب
المثل في الغباء ، أمكن للإنسان أن يلج به
باب التعليم والتدريب .

ومما يروى عن القدماء في هذا المجال ،
ما كان ممن يدعى : الأسود الكذاب العنسى
أحد المتنبيين باليمن في صدر الإسلام ، وكان
يلقب « ذا الحمار » . يقول المسعودي في
التنبيه والإشراف ص ٢٤٠ : « كان له
حمار قد راضه وعلمه ، فكان يقول له :
اسجد ، فيسجد . ويقول له : اجث ، فيجثو .
وغير ذلك من أمور كان يدعيها ، ومخاريق
كان يأتي بها ، يجتذب بها قلوب متبعيه .

المكاتبون :

ومن المظاهر الحضارية القديمة التي بادت
أو أوشكت أن تبيد في عصرنا الحاضر :
نظام الرقيق ، الذي كان لدولة الدنمرك
فضل السبق إلى تشريع تحريمه سنة ١٧٩٢
ليكمل تمام تنفيذه في سنة ١٨٠٢ .

زيادة كبيرة . حكمة بالغة من الخالق جل
وعلا ، للحفاظ على بقاء النوع .

ثم يذكر لنا الجاحظ صورة من طرق
الإحصاء الدقيق فيقول :

وإن كنت تريد أن تتعرف فضل البنات
على البنين . وفضل إناث الحيوانات على
ذكورها . فابدأ فخذ أربعين ذراعاً من عن
يمينك ، وأربعين ذراعاً من عن يسارك
وأربعين خلفك وأربعين أمامك ، ثم عد
الرجال والنساء حتى تعرف ما قلنا . فتعلم أن
الله تعالى لم يخل للرجل الواحد من النساء
أربعاً ثم أربعاً متى وقع بهن موت أو طلاق
ثم كذلك للواحد ما بين الواحدة من الإماء
إلى ما يشاء من العدد . مجموعات ومفترقات
إلا لحكمة ، وذلك لنلا يبقين لإفوات أزواج .

أليس هذا قمة من قمم وسائل الإحصاء ؟

استعمال الشوك والسكين :

ومن المظاهر الحضارية مانظنه محادثاً وهو
قديم جداً ومن ذلك تناول الطعام بالشوك
والسكين

في كتاب (الرد على الشعوية) لابن
قتيبة المتوفى سنة ٢٧٦ (في رسائل البلغاء
ص ٣٧٠) وهو يوازن بين طريقتي تناول
الطعام عند العرب والفرس ، نصاً يقول
فيه وهو يعيب الفرس :

« وأما أكلهم بالبارجين والسكين ففسد
للطعام ، ناقص لذته . والناس يعلمون ، إلا

إن لفظ المولى من أضداد اللغة ، يقال للعبد : هو مولى من الموالى ، ويقال للسيد مولى أيضاً ، فمن أجل هذا الالتباس يلجأ بعض المؤرخين الذين يلتزمون الدقة ، إلى رفع هذا الالتباس الذى يعرض فى بعض المواطن بقولهم : « مولى فلان من فوق » أى هو سيده ومالكه . كما يقولون : « مولى فلان من تحت » إذا كان المولى هو العبد والمملوك .

وتجد هذا الضوء فى جمهرة ابن حزم ١٤٢ وما أثبت فى حواشيه من تحقيق .

الفاظ حصارية

الموجه :

عرف العرب قديماً تلك الثياب ذات الوجهين : وجه يحمل لوناً خاصاً ، وخلفه وجه آخر يحمل لوناً ، وهو ما يطلق العامة عليه ألقاظاً دخيلة « دبل فاس » : أو : « دبل فيس » ، ولغتنا ذات الثراء المكنوز تسميه فى كل يسر « الموجه » . جاء فى اللسان (وجه ٤٥٦) : « وكساء موجه أى ذو وجهين » وكذلك فى القاموس وغيره من المعاجم . وأجدر بنا أن نثد هذا اللفظ الدخيل ونستعلى عليه بلغتنا الفصيحة الكريمة .

الجمعة :

لعل من المظاهر الحديثة التى قد نظن أنها محدثة ، لبس الشعر المستعار الذى نقلنا

ومن المعروف فى الشريعة الإسلامية أن وسائل التخلص من الرق ، هى : العتق والتدبير ، والمكاتبة . والتدبير : أن يقول المولى لعبده : أنت حر بعبد موتى ، أو دبر موتى . فهذا هو العبد المدبر ، يعتق بعد وفاة سيده .

والمكاتبة : أن يشترط السيد على عبده أن يسعى ، ليقدم إليه قدر ما معيناً من المال أو من عروض التجارة ، إذا أداه إليه فلك رقبته وأمسى حراً . ويكتبان بذلك عهداً .

فمن النصوص فى الغريبة ما وجدته فى كتاب المحبر لابن حبيب المتوفى سنة ٢٤٥ (ص ٣٤٠ - ٣٤٧) إذ يعرض صورة توحى بمبالغة هؤلاء السادة فى إرهاق العبيد ، بتجصيل أموال طائلة منهم فى مقابل عتقهم .

وكانت حدود المكاتب ما بين عشرين ألف درهم إلى مائة ألف . ومن عجب أن معظم هذه الأموال كانت حصيلة جهد هؤلاء العبيد فى التجارة وهى تجارة الرقيق ، وفى بيع المواشى من الإبل والبقر والغنم . وقد نبغ كثير من أبناء هؤلاء المكاتبين الموالى ، منهم الجعد بن قيس الهمداني ، والمهلب بن طلحة الكاتب ، ومحمد بن سيرين المحدث الفقيه ، وغيرهم كثير .

المولى من فوق :

وبمناسبة ذكر المكاتب والسيد ، نجد فى بعض كتب التاريخ والأنساب قولهم : هو مولاه من فوق ، وهو مولاه من تحت ، فماذا يؤدى التعبير فى كل منهما ؟

برمك - يعنى والده - بالسؤال : جمع
سائل ، فقال خالد : هذا والله اسم أسئله
لطلاب الخير ، وإنى لأرفع قدر الكريم
عن أن يسمى به أمثال هؤلاء المؤمنين ،
لأن فيهم الأشرار والأحرار ، وأبناء
النعم ، ومن لعله خير ممن يقصد وأفضل
أدبا ، ولكننا نسميهم الزوار : جمع زائر
وكان بشار بن برد حاضراً ، فقال مرتجلاً
محدثه بذلك :

حدا خالد في فعله حلو برمك
فوجد له مستطرف وأصيل
وكان ذوو الآمال يدعون قبله
بلفظ على الإعدام فيه دليل
يسمون بالسؤال في كل موطن
وإن كان فيهم نابه وجليل
فساهم الزوار سراً عليهم
فأستاره في المهتدين سدول
فأعطاه لكل بيت ألف درهم :

تاريخ الفاظ

العاصمة والعواصم :

درجنا على أن نسمى قاعدة القطر
أو الإقليم عاصمة ، وكانت قديماً تسمى
« القصبة » والقاعدة ، والمدينة » ، على حين
تذكر المعاجم المتداولة العواصم بأنها بلاد
قصبتها أنطاكية كما في اللسان والقاموس ،
وزاد صاحب القاموس أن العاصمة المدينة
أيضاً : ويذكر ياقوت في معجم البلدان
أن العواصم حصون موانع وولاية

استعماله حديثاً في الشرق من الفرنجة ، وهو
ما تسميه اللغة الحديثة « الباروكة » ، وهي
في الفرنسية Peruke وفي الإنجليزية wig :
ولمّا هذه بضاعتنا ردت إلينا . وكان من
أسلافنا في عهد قديم جداً من يلبسها :
وكانت تسمى بالعربية الفصيحة « الحمة »
وهي ما يجب أن تصير إليه الكلمة في
وقتنا الحاضر :

يروى أبو الفرج في الأغاني ١ : ٩٥
أن ابن سريج هو أول من ضرب
بالعود في الغناء العربي في مكة ، وكان قد
رآه مع العجم الذين قدم بهم ابن الزبير
لبناء الكعبة بعد أحراقها وقد أعجب الناس
بغنائهم فقال ابن سريج : أنا أضرب
به على أغنائه . فضرب به فكان أحلى الناس :

الذى يعيننا فيما روى أبو الفرج هنا
هو قوله : « أن ابن سريج كان آدم أحمر
ظاهر الدم سناطاً ، في عينيه قبل ، وأنه
بلغ خمسا وثمانين سنة ، فصاع فكان يلبس حمة
مركبة . وأصل الحمة مجتمع شعر الرأس ،
وما سقط منه على المتكبين . وفي الحديث :
لعن الله المحمات من النساء ، وهن
الواتى يتخذن شعورهن حمة تشبه بالرجال .

لفظ الزوار وإطلاقه على طلاب المعروف :

ومن مظاهر المروءة والنبيل عند البرامكة
مارواه أبو الفرج في الأغاني ٣ : ٣٦ من قول
العباس بن خالد بن برمك قال : كان الزوار
يسمون من قديم الدهر إلى أيام خالد بن

ومِن النادر جداً أن يلتصق العربي إلى
وطن معين : فمن هذه النادر ما ذكر
في نسب الشاعر عارق الطائي ، واسمه
قيس بن جروة ، قالوا في نسبته : « الطائي
الأجني » فاحتفظوا بنسبته الأصلية ،
وهي الطائي ، وأضافوا إلى نسبته « الأجني »
وهي نسبة إلى أجا : أحد جيلي ، طيء
أجا وسلمى : الأغاني (١٩ : ١٢٧)
وفي الخزانة (٣ : ٣٣١) « ويقال لولده :
الأجنيون ، لأقامتهم بأجا : وعارق هذا :
شاعر جاهلي ، وكان يعاصره شاعر آخر هو
ابن عمه : وله هذه النسبة البلدانية أيضاً :
وهو ثرملة بن شعاث بن عبد كثرى الأجني :
ذكره التبريزي في شرح الحماسة (٤ : ٢١)
بهذه النسبة ، وقد ذكره ابن دريد في
الاشتقاق ٢٩٣ بدون هذه النسبة البلدانية :

قاضي القضاة :

لقب يظهر في ثنايا التاريخ الإسلامي
حيناً ثم يختفي ثم يظهر : ويراد به القاضي
الكبير ، أو شيخ القضاة ، أو وزير
العدل بالمفهوم المعاصر : ومن ألمع من حمل
هذا اللقب ابن دقيق العيد القشيري
المنفلوطي المالكي الشافعي ، واسمه محمد بن
علي بن وهب : ولد بينبع سنة ٦٢٥
وتوفي سنة ٧٠٢ (وفیات ٢ : ٤٨٤)
وقاضي القضاة بدر الدين محمد بن ابراهيم
المعروف بابن جماعة المولود بحماة سنة
٦٣٩ والمتوفى سنة ٧٣٣ :

محيط بها بين حلب وأنطاكية ، وقصبتها
أنطاكية ، وربما دخل في هذا ثغور
المصيصة وطرسوس :

وتاريخ هذه التسمية - أي العواصم
يرجع إلى عهد قديم هو بالتحديد سنة ١٧٠ هـ
يقول الطبري (٨ : ٢٣٤) : وفيها - أي
في تلك السنة - عزل الرشيد الثغور كلها
عن الجزيرة وقنسرين ، وجعلها حيزاً
واحداً ، وسميت العواصم : وإذن فاطلاق
العاصمة على قصبة القطر أو قاعدته تسمية
حديثة جداً ، إذ لا تعرف المعاجم العواصم
إلا أنها أسماء بلاد معينة : وقد سجل المعجم
الوسيط هذه التسمية الحديثة : فقال إن
العاصمة المدينة ، وتطلق على قاعدة القطر
أو الإقليم :

النسبة إلى البلاد :

لم يكن العرب القدماء يعرفون نسبة
الرجال إلى البلاد ، إذ كانت حياة جمهورهم
بين الانتجاع والارتداد لا يقر لهم في ذلك
قرار : وإنما كانوا ينتمون إلى شيء ثابت
هو القبيلة : التي يقرون بها ، ويحتمون
بها ، ويخضعون لقوانينها . فالعربي قرشي ،
وتميمي ، وهذلي ، وسعدي ، وجهني ،
وبكري : وإذا عز عليه الانتماء إلى الفخذ
انتمى إلى البطن ثم إلى العمارة ، ثم إلى
الفصيلة ، ثم إلى القبيلة ، ثم إلى الشعب
الكبير : العدناني ، أو القحطاني ، أو
القضاعي ، على ما في القضاعي من خلاف .

الإسلامي ، وكان ختام زواله في مصرنا
الرائدة العزيزة. والله الأمر من قبل ومن بعد.

سوريا :

من عجب أن نجد في معجم البلدان لياقوت
ما صورته : « سورية موضع بالشام بين
خناصره وسلمية ، والعامه تسمية « سورية »
أى بالتشديد . هذا ما كان في القرن السابع
الهجرى .

لكن العلامة الجغرافى المسعودى المتوفى
سنة ٣٤٥ أى في القرن الرابع الهجرى يذكر
في التنبيه والإشراف ص ١٥٠ مانصبه :
« والروم يسمون بلادهم أرمانيا ، ويسمون
البلاد التى سكانها المسلمون في هذا
الوقت من الشام والعراق : سوريا . والفرس إلى
هذا الوقت تقارب الروم في هذه التسمية ،
فيسمون العراق والجزيرة والشام سورستان ،
إضافة إلى السريانيين الذين هم الكلدانىون .
ويسمون - أى الكلدانىون - سريان
ولغتهم سورية ، وتسميهم العرب النبط » .

ونحو هذا في معجم البلدان في رسم
(سورستان) ، إذ يقول : « وقال أبو
الريحان : والسريانيون منسوبون إلى سورستان
وهي أرض العراق وبلاد الشام . غير أن هرقل
ملك الروم حين هرب من أنطاكية أيام
الفتوح إلى القسطنطينية التفت إلى الشام
وقال : عليك السلام يا سورية ، سلام
مودع لا يرجو أن يرجع إليها أبداً » .

ولعل أقرب سلسلة منه في بلدنا مصر
كانت في المناصب القضائية التى يوفد فيها
القضاة الكبار من مصر إلى القطر الشقيق السودان
وأول من ظفر بهذا المنصب الخطير في
السودان هو العلامة المغفور له الشيخ محمد
شاكر وذلك في سنة ١٨٩٩ ، وتلاه
والدى المغفور له الشيخ محمد هارون ، ثم
الإمام الشيخ محمد مصطفى المراغى ، ثم
الشيخ محمد أمين قراعة ، ثم الشيخ نعمان
الحارم ، ثم الشيخ حسن مأمون الذى كان
آخر قاضٍ للقضاة من مصر في السودان
إثر محاولة فصل السودان عن مصر في
سنة ١٩٤٢ .

وهذا اللقب القضائى قديم جداً يرجع
إلى سنة ١٦٦ من الهجرة ، وهى السنة التى
تولى فيها أبو يوسف القاضى أحد صاحبي
الإمام أبى حنيفة القضاء في بغداد ، إذ
ولاه موسى الهادى بن محمد المهدي القضاء ،
ثم هارون الرشيد بن محمد المهدي من بعده .
قال الخطيب البغدادي في كتابه « تاريخ
بغداد » (١٤ : ٢٤٠) : « وهو أول من
دعى بقاضى القضاة في الإسلام » .

وكذا أورد هذا الخبر الشيخ علاء
الدين على دده السكتوارى في كتابه « محاضرة
الأوائل ومسامرة الأواخر » ص ٦٣ .

ولم أذكر هذه النبذة تنويها بأسماء من
ذكر فيها فيما قد يظن ، وإنما أنبئها توديعاً لهذا
اللقب العربى الذى زال من عالمنا العربى

يقول ياقوت: وهذا دليل على أن سوريا هي بلاد الشام .

ويقول صاحب القاموس المتوفى سنة ٨١٧ إن سورية مضمومة مخففة اسم للشام. ويعقب عليه مرتضى الزبيدي المتوفى بعده بأربعة قرون سنة ١٢٠ ، بقوله « في القديم » ثم يقول : « والكلمة رومية » أي كما قال المسعودي من قبل .

وهكذا . لانجد في القديم إلا اضطرابا في دلالة هذه التسمية التي استقرت الآن في أحد أقاليم الشام بوضع جغرافي وسياسي معين ، بعد أن ظلت ردحا من الزمان كورة من كور الشام التي تشمل أجناد قنشرين ودمشق ، والأردن ، وفلسطين ، وحمص ، بخلاف الثغور وهي : المصيصة ، وطرسوس وأذنة ، وأنطاكية ، وجميع العواصم . ثم صارت في التقسيم المعاصر إلى : لبنان وفلسطين وسوريا والأردن .

الزير :

كلمة عربية معناها الدن . والدن : وعاء كهيئة الحب ، إلا أنه أطول ، مستوى الصنعة ، في أسفله كهيئة قونس البيضة : أو الدن ، أصغر من الحب له عسعس ، فلا يقعد الا أن يحفر له :

ومادته يائية لا واوية . وأما قولهم : زير نساء فاشتقاقه من الزيارة ومادته واوية . يقال فلان زير نساء ، إذا كان يحب زيارتهن ومحادثتهن ونجالستهن . وقد

تقول العامة : « زير نساء » ، وهو خطأ واضح .

ومن طريف ما يروى عن قضاة الأندلس أنه كان منهم قاض اسمه « أبو الزير أحمد بن وهب » . قال الخشني المتوفى سنة ٣٦١ في كتابه (قضاة قرطبة وعلماء إفريقية ص ٥١) : وكفى بأبي الزير لأنه عمل نبيلاً في زير ، وأراد أن يذوقه ، ولم يجد آنية يدخلها في الزير ، فأدخل رأسه في الزير ثم لم يستطع أن يخرجها حتى كسر الزير ، فكفى بأبي الزير .

المقنديل :

قد نظنها كلمة حديثة ، ونسجعتها حينما تقال في معرض السباب أو السخرية بمن يجلب لنفسه سوءا ، أو لغيره سوء الحظ ، أو يأتي أمراً منكرا . والكلمة مولدة قديمة التوليد ، مأخذها من القنديل وكانوا يقولون لمن يتعهد قناديل الزيت « مقنديل » :

ومن طريف الأخبار ما يرويه الخالديان توفي آخرهما سنة ٣٩٠ في كتاب التحف والهدايا ١١٩ مما حدث به أبو بكر محمد بن يحيى الصولي المتوفى سنة ٣٣٦ قال : اختصم رجلان إلى قاض وكان أحدهما أعد للقاضي هدية — فأراد القاضي أن يقضى عليه بحق وجب . فدنا منه — أي صاحب الهدية — فقال مسرا إليه : قد أهديت إلى القاضي شابيط دجالية ، وفراريج كسكرية ، وجبنه دينورية ، وشهادة رومية . فقال القاضي : قم ! وصاح : هذا مما تسارنى به ؟ ! إذا كانت لك بينة بالرى

وكل من يفرغ من دوره
يلقى به في مستقر الفداء

وفي الرخ أيضا يقول السرى الرفاء :
وفتية زهر الآداب بينهم
أبهى وأنضر من زهر الرياحين
راحوا إلى الراح مشى الرخ وانصرفوا
والراح يمشى بهم مشى البراذين

الذي أريد أن أضيفه أنى عثرت على
لفظ « الشطرنجة » مؤنثة في غير مادتها .
وهي مادة (كوب ٢٢٥) من اللسان ، وقد
ورد فيها : « والكوبة : الشطرنجة » :

وعلى ذلك يحسن أن تضاف هذه الكلمة
إلى المعاجم التي يصدرها مجمعنا الموقر .

بعض قضايا العربية

الامعة والطفيلي :

كان لظهور الإسلام تأثير سريع في
تطوير اللغة بما أضاف من اصطلاحات
دينية ، واجتماعية ، وسياسية . ومن باكورات
هذا التطوير كلمة « الامعة » وهو الرجل
الضعيف الرأي المتهافت ، الذي يقول لكل
أحد : أنا معك : ولم يكن العرب قبل
يعرفون الكلمة بهذا المعنى ، وإنما يعرفونها
بمعنى الرجل الذي يتبع الناس إلى موائد
الطعام من غير أن يدعى : ويروون في
ذلك عن عبد الله بن مسعود قوله : « كنا
في الجاهلية نعد الامعة الذي يتبع الناس إلى
موائد الطعام من غير أن يدعى ، وإن لامعة

انتظرناها وأخرنا الحكم وأجملناك !
فقال الغريم في ذلك :

إذا ماصب في القنديل زيت
تحولت الحكومة للمقندل
وعند قضاتنا حكم وعلم
وبذر حين ترشوههم بسنبل

الشطرنجة :

الشطرنج بلون هاء كلمة معربة تعريباً
قديماً ، وإن لم يكن العرب في جاهليتهم
يعرفونها ، وإنما وفدت إليهم بعد اختلاط
العرب بالأعاجم من الفرس والهند : وهي
لعبة معروفة كانت ذات صور شتى في
القديم ، من حيث نظام رقعتها وعدد بيوتها
ومن حيث نوع القطع التي يلعب بها :
وعدها ، وأسماؤها . وتذكر دائرة المعارف
الإسلامية أنها كانت معروفة عند قدماء اليونان ،
وانتقلت إلى أمم شتى : ويزعم العرب - على
حد قول الدائرة - أنهم أخذوها عن الهنود .
ويذكر التاريخ أن هارون الرشيد أهدي
إلى شارلمان فيا أهدي رقعة شطرنج .

ومن أسماء قطعه « الرخ » ، وأصله اسم
لطائر خرافي ، تم أطلق على القطعة التي
تسمى الآن « الطايبية » أو « القلعة » . وفي اللسان
والقاموس أن الرخ من أداة الشطرنج يقول
عمر الخيام :

وإنما نحن رخاخ الفضاء
ينقلنا في اللوح أنى يشاء

وقد عثرت على صيغة رابعة نادرة ، هي صيغة فعيل ، وهي الصيغة الأولى نفسها لكنها بكسر الفاء . جاء في الاشتقاق لابن دريد ١٩١ : « وشيم : تصغير أشيم وهو الذى له شامة فى أى موضع من جسده والأشئ شياء » . ولم أجد هذا النص على هذه الصيغة فى غير كتاب « الاشتقاق » . ويعزز ما جاء فى المشتبه للذهبي ٣٩٢ من ضبطه بالكسر فى موضعين ، وما جاء فى القاموس (شيم) من قوله : « وشيم ويكسر : أبو عاصم الصحابي » . فهذا هذا :

نائب الفاعل :

قد يظن أن هذا المصطلح النحوى قديم أصيل ، وإنما هو مصطلح طارئ ابتدعه نحوى متأخر هو محمد بن عبد الله ابن عبد الله بن مالك صاحب الألفية ؛ أى فى القرن السابع الهجرى ، إذ كانت حياته بين سنتي ٦٠٠ ، ٦٧٢ .

قال أبو حيان : لم أر مثل هذه الترجمة إلا لابن مالك . وقال الشيخ الحضرى فى حاشية على الألفية : هذه الترجمة مصطلح المصنف ، وهى أولى وأخصر من قول الجمهور : المفعول الذى لم يسم فاعله ، لأنه لا يشمل غير المفعول مما ينوب ، كالظرف ولأنه - أى قول الجمهور - يشمل المفعول الثانى فى نحو : أعطى زيد ديناراً .

فالتسمية القديمة إذن غير جامعة لأنها تخرج الظروف ، وغير مانعة لأنها تدخل المفعول الثانى .

فيكم اليوم المحقّب الناس دينه « أى الذى كأنه يضع دينه فى حقيبة غيره ، فغيره هو الذى يوجهه فى أمور دينه . وتقلبات رأيه :

وتسمية من يتبع الناس إلى الطعام أقدم بلا ريب من تسمية « الطفيل » لأن الإمعة كلمة جاهلية ، يرادفها أيضاً كلمة « الوارش » وهو الذى يدخل على القوم فى طعام لم يدع إليه :

وأما الطفيل فهى كلمة إسلامية بلا ريب ونسبها إلى رجل كوفى من بنى عبد الله بن غطفان ، كان يدعى طفيل الأعراس أو العرائس واسمه طفيل بن دلال ، كان يأتى الولائم دون أن يدعى إليها وكان يقول : « لوددت أن الكوفة كلها بركة مصهجة فلا ينحى على شئ منها » فكان العرب يقولون فى أمثالهم :

« أوغل من طفيل » ، و« أطمع من طفيل »

التصغير على فعيل :

أجمعت كتب النحو على أن صيغ التصغير فى الأسماء المعربة منحصرة فى صيغ ثلاث : فعيل ، وفعيل ، وفعيعيل .

ويذكر ابن يعيش (٥ : ١٦) وتبعه كذلك الشيخ خالده ٩٠ فى شرح التصريح أن هذه الأمثلة من وضع الخليل ، وأنه قيل له لم بنيت المصغر على هذه الأبنية ؟ فقال : لأنى وجدت معاملة الناس على فلس ، ودرهم ودينار :

لأنه عند الغيرة يقوم الشخص : ولذلك
يكنى عن الأمر العظيم بالمقيم المقعد .
ولا بن نباتة من قصيدة نبوية :

سرى بي في حروف اللفظ سر
لمنطقه وللضاد اجتناء
ألم تر أنها جلست لفخر
وقامت غيرة للضاد ظاء

وهي من قولهم أشال الحجر ، وشال
به يشول ، إذا رفعه .

كتاب القوافي لسيبويه :

ليس إمام النحاة سيبويه بالنكرة ، وليست
أخباره بخافية على الناس ، ولا تكاد تفتح
كتاباً في تراجم الأدباء أو العلماء حتى تظهر
على ترجمة لسيبويه .

والمعروف أن له كتاباً واحداً ، هو
الكتاب في علوم العربية ، الذي كان يقال
له « قرآن النحو » .

وقد تناول القدماء والمحدثون ، ومنهم
الأستاذ علي النجدي ترجمة سيبويه ودراسته ،
ولم أجدهم ذكروا من آثاره غير هذا الكتاب .

ولكنني عثرت بأخرة على كتاب له آخر
يسمى « كتاب القوافي » . ولم أجده ذكرراً
في كتيب المؤلفات كالفهرست لابن النديم
و« كشف الظنون » للملا كاتب جلبي :

ويقول ابن الطيب الفاسي المتوفى سنة ١١٧٠
في شرحه لاقتراح السيوطي المسمى « فيض
نشر الانشراح من طي روض الاقتراح » في
الورقة ١٠٢ : « والتعبير بالنائب
أحسن وأخضر ، كما قاله ابن هشام وغيره .
وأول من عبر به الشيخ ابن مالك . وعبرة
الأقدمين : المفعول الذي لم يسم فاعله . يشير
بذلك إلى ما ورد في كتاب الإعراب عن
الإعراب لابن هشام ص ١٤٧ .

وابن مالك هو أيضاً صاحب اصطلاح
البدل المطابق ، لبدل الكل من الكل . وصاحب
اصطلاح المعرف بأداة التعريف ، بدلا من
المعرف بآل أو باللام ، ليشمل المعرف
بآم في لغة حمير :

المشالة :

يقولون في الضوابط اللغوية : الباء
الموحدة ، التاء المثناة من فوق ، الياء المثناة
من تحت . وكذلك يقولون : الحاء المهملة
والحاء المعجمة . وهذا كله واضح الاشتقاق .
ولعل أغرب تلك الضوابط قولهم : الظاء
المشالة ، التي يقال لها أيضاً : الظاء المعجمة .
ولم أجده من علل هذه التسمية إلا الخفاجي في
مقدمة شفاء الغليل ص ٧ إذ يقول : « وتسمى
مشالة لرفع خطها بالالف فرقا بينها وبين
الضاد ، من شال بمعنى ارتفع » . وفي همزية
البوصري :

ويهم فخر كل من نطق الضا
د فقامت تغار منها الظاء

والقوافي للتبريزي المتوفى سنة ٥٠٢هـ ، والعيون الغامزة للدمامي المتوفى ٨٢٧هـ ، بالإضافة إلى العقد الفريد ، وفاة صاحبه ٣٢٨هـ فلم أجد ذكرا لهذا الكتاب .

لكنني وجدت أبا يعلى التنوخي في كتاب القوافي يقول عند الكلام على الردف : « وذكر سيديويه أن فتح ما قبل الواو والياء لا يجوز » ثم يقول معترضاً على سيديويه : « وقد استعملت الشعراء ذلك . ومما ورد بالفتح أيضاً قول الشاعر :

لعمرك ما أخزى إذا ما سببتني
إذا لم تقل بطلا على ومينا
ولكنما يخزى امرؤ تكلم استه
قنا قوميه إذا الرماح هويينا

وقد ذكر ما ذهب إليه سيديويه أبو بكر الخرزاز العروضي . ا هـ . فسيديويه فيما نقل عنه هنا متشدد ، على حين نراه في المسألة الأولى على كثير من اليسر .

على أن مانقل عنه في المسألة الأولى نجد عكسه في كتابه ٤ : ٤٤١ فهو فيه يوجب حرف الردف في كل قافية محذوفة ، أي حذف منها حرف متحرك ، وهو القطع الذي سبقت الإشارة إليه . إلا أن يكون قد رجع عن رأيه في أحد الكتابين إلى الرأي الآخر .
أيوه :

محاولة تأصيل الألفاظ العامية ، أي ردها إلى أصولها العربية ، لها جذور قديمة :

٤٤٩

(٤)

ووجدته في حاشية الدمهوري على متن الكافي لأحمد القناني يقول عند الكلام على الردف ص ٩٢ :

والردف واجب اتفاقاً حيث يلتقي ساكنان آخر البيت كقوله :

أبلغ النعمان عني مألكا
أنه قد طال حبسي وانتطاري

ليسهل الانتقال من أحد الساكنين إلى الآخر بالمد الذي هناك : وعلى قول الأكثر حيث يستكمل البيت عدد أجزاء دائرته وينقص من ضربه حرف متحرك أو زنته ، أي حرف ساكن مع حركة ما قبله كما في القطع :

ثم يقول : وأجاز سيديويه في كتاب القوافي له استعمال مثل ذلك بغير ردف . قال : لقيام الوزن بالحرف الصحيح . وأنشد :

ولقد رحلت العيس ثم زجرتها
قدما وقلت عليك خير معد

ثم يسوق كلاماً يشرك فيه مع سيديويه الجرمي ، والفارسي ، والشلوين .

وقد رجعت إلى كتب القوافي التي نشرت حديثاً كمختصر القوافي لابن جني المتوفى سنة ٣٩٢هـ ، والقوافي لأبي يعلى التنوخي المتوفى قريباً من سنة ٤٨٨هـ ، والقوافي في العروض

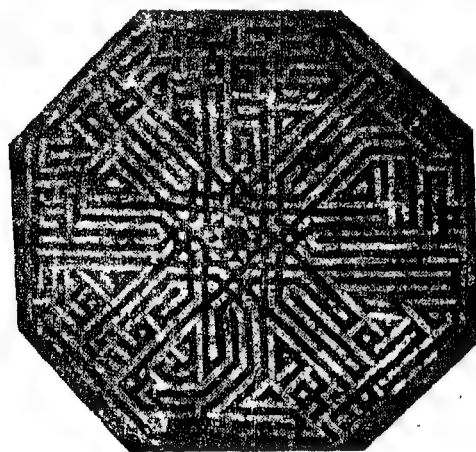
ثم يقول : « وعوام مصر يحذفون المقسم
به ويقتصرون على الواو » - أى يقولون : إى
و - وربما ألحقوها هاء السكت : إيوه . أو
فتحوا الهمزة : أيوه » :

فهذا منهج من يحترم لغته . كما تحترم كل
شعوب الأرض لغاتها . وهذا هو مذهب
من يدفع عن لغة القرآن أرجاس الغزو
الشعوبى ، ومن ينقى عنها أضرار الذوق
السوقى :

عبد السلام محمد هارون
عضو المجمع

ولكن القدماء لم يروا إلى إحياء تلك الكلمات
المبتذلة أو الحث على استعمالها .

من نماذج هذا ما أورده الأمير فى حاشيته
على المغنى ١ : ٧١ فى الكلام على (إى)
التي هى حرف جواب بمعنى نعم ، وأنها بهذا
المعنى لا بد أن تكون متلوة بقسم ، لاذ يقول
العرب : « إى والله » ، « إى وربى » ونحو
ذلك .



لغة المسرح

بين العامة والفصحى

للكنوت ستوني ضيف

- ١ -

اختلس من أيامه التي كان يقضيها في القاهرة بعض الوقت ليشاهد مسرح خيال الظل ، وأعجب بما رآه عليه من تمثيل ودُمى متحاوره . ويرقى ابنُ دانيال أكبرُ الخياليين في عصر الماليك بتمثيلات خيال الظل رقيّاً بعيداً إذ ألّف له — كما ذكرنا في كتابنا : « الفكاهة في مصر » — ثلاث تمثيلات بديعة ، أولاها وأهمها تمثيلية « طيف الخيال » وهي ملهامة هزلية تصور جوانب من الحياة الاجتماعية في عهد الظاهر بيبرس ، ونرى طيف الخيال في فواتحها يتعرّضُ أمر بيبرس المشهور بتحريم الغوايات وتشديده في أعقاب أصحاب الحانات ، ويتصور أن إبليس مات وانتهت غواياته ويرثيه رثاءً هزلياً مضحكاً ، واصفاً كيف كُسّرت أواني الخمر ودنانه ، والخيارون يتباكون بدموع غزيرة . وتبدأ مشاهد الملهاة ، وهي تدور حول مشكلة الخاطبة في العصور الماضية وما كان يحدث عن طريقها من أغلاط في حقائق العروسين ، فالعريس يدعى أنه أمير من أمراء الموصل وحقيقته

كثيرون يظنون أنه لم يكن لمصر عهد بالمسرح وتمثيلياته قبل محاكاتها للمسرح الأوروبي في النصف الثاني من القرن الماضي ، وهو ظن مخطئ ، إذ كان لديها من قديم مسرح خيال الظل ، وهو مسرح دُمى مُمتحركة متكلمة . وعرف العرب هذا المسرح في مطلع القرن الثالث الهجري إذ نجد فنّانا خيالياً يتوعد الشاعر الهجاء دعبلًا إن هو هجا أباه أن يتخذ أمه في الخيال بحرية يُضحك عليها الناس . وشاع الخيال في العالم العربي ، وعُنت به مصر زمن الدولة الفاطمية ، إذ كانت تكثر من الاحتفالات في الأعياد الإسلامية ، والمسيحية والمصرية القديمة ، ويقول المقرئ : « كان الناس يطوفون في تلك الأعياد بالخيال والتماثيل والسماجات » . والتماثيل هي دُمى خيال الظل وأشباهه ، والسماجات : شخوص كانوا يتراءون في صور منكورة مضحكة . ويقال إن صلاح الدين الأيوبي الذي كان في شغل دائم بحرب الصليبيين

(*) انظر التعميمات على البحث في محاضر جلسات مؤتمر الدورة السادسة والأربعين (جاسة السبت) العلمية

• من جمادى الأولى سنة ١٤٠٠ هـ الموافق ٢٢ من مارس سنة ١٩٨٠ م .

الحوار فيه أحياناً من إنشاد الشعر والموسيقى والغناء، وكأن ابن دانيال تدبّر — وتبعه الخيالون ينهون — إلى أن الشعب المصري يستهوية الطرب والغناء، ففسحوا لهما في تمثيلاتهم، حتى يشعروا هذا الجانب عنده.

وبجانب هذا المسرح الكبير: مسرح خيال الظل عرفت مصر مسرحاً صغيراً للدمى كان إلى زمن قريب يتنقل بين أحياء القاهرة الشعبية، هو مسرح الأراجوز، ويقال إنه جاء من تركيا وهو فيها يسمى قراقوز: أى العين السوداء؛ لأن كثرة من كانوا يعرضون على الجماهير هناك كانوا من الفجر الحوالين. وأكبر ظنى أن كلمة أراجوز إنما هي تحريف مع تطور الزمن لاسم قراقوش الذى فوّض له صلاح الدين بناء قلعة الجبل وكان فيه غفلة وحمق، فعرضه ابن مماتي في كتابه: «الفاشوش في حكم قراقوش» بل عكسه في مرايا محدبة تصور كثيراً من فكاهاته ونوادره، واستغله أصحاب خيال الظل في مسرحهم الصغير للدمى. وظل حياً في مصر حتى نقله السلطان سليم مع خيال الظل إلى تركيا. وحُرّف اسم قراقوش إلى قراقوز، وعاد إلينا باسم أراجوز. وكانت تُستخدمُ العاميةُ دائماً في كل ما يمثل عليه، وابن مماتي هو الذى أعده من قديم ذلك فإن نوادره القراقوشية التى صاغها في كتابه الفاشوش مكتوبة باللغة العامية الزمّة.

أنه بائس فقير، والعروس شيطاء قبيحة منتهى القبح، وتحدث في أثناء الزفاف مفارقات مضحكة كثيرة يتخللها إنشاد الشعر والغناء والرقص. وشخص الملهة في غاية الوضوح: ويترد فيها تسلسل منطقي محكم، ويبتها المصرية مصورة تصويراً دقيقاً سواء في أحداثها السياسية أو في علاقات الرجال بالنساء والشعب بحكامه. وتمثيلية ابن دانيال الثانية بعنوان «عجيب وغريب» وهى تصور سوقاً مصرية يدخلها واحد بعد واحد، وكل منهم يتحدث فنضحك إذ يمثل في حديثه وعلى لسانه حرفته التى يحترفها أو جاليتها التى ينتسب إليها والتى هبطت القاهرة حديثاً. ونراهم وقد جمعت ألسنتهم عند صور معينة من الكلام. والتمثيلية الثالثة بعنوان: «المتيم» وهى خاصة بالحب وحيل المحبين، وفيها مشاهد مضحكة من عراك الديكة ونطاح الكباش والثيران.

ومن يقرأ هذه التمثيلات يلاحظ نوّاً أن ابن دانيال مع محافظته على السجع فيها والشعر اقترّب قريباً شديداً من لغة زمنه اليومية، فأحياناً يسكن أواخر الكلمات غير ملتزم لعلامات الإعراب فيها، وأحياناً يستخدم كلمات عامية. وكأنه أحس بقوة أنه ينبغي أن يعرض على أفراد الشعب تمثيلياته بلغة قريبة من لغة التخاطب اليومية التى تجرى على ألسنتهم، والتى تعودتها آذانهم وأسماعهم. وظاهرة ثانية تلاحظ على مسرح خيال الظل، هى ما يصحب

- ٢ -

له طائفة من المسرحيات الغنائية وتُنشَب
ضد مسرحه معارضة شديدة فيضطر إلى
إغلاقه ، ويهاجر إلى مصر في سنة ١٨٨٤ ،
ويقيم لمسرحها بها ، أخذ يقدم عليه مسرحيات
غنائية ، وجميعها تطبع بطوابع الركائكة
والعامية . وراج هذا المسرح الغنائى عند
المصريين وواكبوا عليه عند مؤسسة القبايى ثم
عند خليفته إسكندر فرح ، ومن خلاله
ظفرت مصر برائد فن الأوبرا والأوبريت
فيها : الشيخ سلامة حجازى . وشغف
المصريون به وبفرقة التى ظلت ناشطة حتى
سنة ١٩١٤ وخلفه منذ سنة ١٩١٧ على
هذا المسرح الغنائى الشيخ سيد درويش .

ويعود جورج أبيض من بعثة مسرحية في
مطلع العقد الثانى من القرن الحاضر ،
ويؤلف فرقة مسرحية . ويقدم لها ترجمات
دقيقة لمآس يونانية وغربية حديثة ، غير
أن الجمهور أعرض عنها وعن مسرحه الحاد
إذا كان مولعا حينئذ بمسرح الشيخ سلامة
حجازى الغنائى . وولتقى في سنة ١٩١٣ بفرح
أنطون ومسرحيته الاجتماعية : « مصر الجديدة
ومصر القديمة » وسنخصها بكلمة عما قليل .
ويدور العام فينشر مسرحيته التاريخية : « السلطان
صلاح الدين » المكتوبة بفصحى مبسطة .
ولا يلبث إبراهيم رمزى أن ينشر في سنة
١٩١٥ مسرحيته التاريخية « أبطال المنصورة »
المكتوبة بفصحى رصينة ويكتب في نفس
العام مسرحيته الاجتماعية الشعبية : « دخول

وتنضى مصر بهذا التراث التمثيلى الذى
تسوده - أوتشيع فيه - العامية حتى النصف
الثانى من القرن الماضى ويدخل إليها يعقوب
صنّوع لعهد الخديوى إسماعيل المسرح الغربى
متخذاً قاعة الأوبكية مكاناً لفرقة المسرحية ،
ويأنس المصريون إلى فرقة وما مثلت من
مسرحياته الهزلية الاجتماعية ، وكانت
بالعامية ، وكان يضمها أغاني شعبية ،
وكانه أراد أن تكون نقاة طبيعية للجمهور
المصرى من مسرح خيال الظل إلى المسرح
الغربى الحديث . ويؤكد هذه الرغبة وتلك
الصلة عنده أنه قدّم على مسرحه أحيانا
عروضا لخيال الظل بأغانيه ولغته العامية .

وكان تراث مصر التمثيلى لخيال الظل
والأراجوز أعدّها لقبول المسرح الغربى
وبدل على ذلك أوضح الدلالة أن بعض
اللبنانيين والسوريين ممن عرفوا المسرح
الأوروبى وتمثيلاته حين رأوا أن يحتلوا
على مثاله مسارح عربية في وطنيهما :
لبنان وسوريا . كانوا بإخفاق ذريع . وكان
« مارون نقاش » اللبناني أول من نهض بهذه
المحاولة في منتصف القرن الماضى ، فألف
ثلاث مسرحيات استلهم فيها مولير واتخذ
لتمثيلها مسرحا ملاصقا لبيئته في بيروت
ولكن مواطنيه أعرضوا عنه ، فأخفقت محاولته
ويحاول في سوريا نفس المحاولة أبو خليل
القبايى ، فيتخذ في دمشق مسرحا يؤلف

فكاهية . وأكبر الظن أن الذى جعله يندفع إلى ذلك نجاح مسرحى الريحاني والكسار حينئذ وإكباب الجمهور المصرى على هزلياتهما الفكاهية ، فرأى أن يدخل على مآسيه شيئاً من الفكاهة ، حتى يرضى ميول هذا الجمهور ويجذبه إلى مسرحه . وأيضاً فإنه خالف صيغة المسرح الكلاسيكى الفرنسى فى قواعد المأساة ، إذ أدخل على مآسيه تياراً من القطع والأشعار الغنائية الملحنة ، وإنما دفعه إلى ذلك ما رآه فى الجمهور المصرى من شغف شديد بالمسرح الغنائى وانصرافه عن المسارح الحادة مثل مسرح جورج أبيض كما أسلفنا ، فرأى أن يدخل هذا التيار على مآسيه استرضاء واجتذاباً للجمهور . وفعلاً ظفرت مآسيه حين مثلت بنجاح منقطع النظير كما ذكرنا : وكل ذلك وما يماثله قصد إليه شوق عامداً فى مسرحه حتى يحدث للمسرح المصرى العربى صيغة جديدة فى المأسى ، صيغة تميزه . وبدلاً من الإشادة بمقصده وبالصيغة الجديدة التى اقترحها للمأساة فى المسرح المصرى العربى أخذ النقد العنيف يُكّال له كيلاً : ومما يدل على نجاح مسرحه ومآسيه متابعة الأستاذ عزيز أباظة له فى التوفر على المسرح الشعبى الفصيح وإخراجه كثيراً من المأسى التى مثلت وأعجب بها الجمهور مثل «قيس ولبنى» و«الناصر» و«شهر يار» وتلاه الأستاذ على أحمد باكثير يخرج مسرحيات شعرية تاريخية وإسلامية متنوعة :

الحمام مثل زى خروجه . وسرعان ما تلتقى بمحمد تيمور ومسرحياته الاجتماعية المكتوبة بالعامية . وتغرق المسارح فى العقد الثالث من هذا القرن فى مله ومهازل فكاهية على نحو ما هو معروف عن مسرحى نجيب الريحاني وعلى الكسار ، كما تغرق فى الميلودراما وكوارثها المفجعة الصارخة : وتعم فى ذلك كله العامية . وما نكاد نخصى فى سنة ١٩٢٧م حتى ينشر شوقي مسرحيته الشعرية «منصرع كليوباترة» وتلاها بمسرحيتين شعريتين وطنيتين مثلها ، هما : «على بك الكبير» و«قبيز» وبمسرحيتين شعريتين عربيتين هما «مجنون ليلي» و«عنتر» . وأضاف إلى تلك المأسى الخمس ملهات شعرية هى : «الست هدى» : وبذلك وضع أساس المسرح الشعبى الفصيح وأقام أركانه وعمده ورفع بناءه سامقاً . وكان ذلك عملاً باهراً ، لا من حيث إن شوقي صاغ هذا الفن المسرحى الشعبى فى الفصحى لأول مرة فحسب ، بل أيضاً لأنه قاوم به تيار العامية الذى كان قد طغى على المسرح المصرى وفتن به الشباب ، فجاهد ضده بقوة ، واستطاع أن يصرفهم عنه إلى حين ، إذ راعهم مآسيه حين مثلت وكذلك ملهاته روعة بالغة . ومع ذلك انعقد غبار نقدى كثيف حول مآسيه ، وعُقدت له محادثات شتى على أساس مخالفاته لصيغة المسرح الكلاسيكى الفرنسى فى قواعد المأساة ، إذ أدخل على مآسيه عناصر

من التاريخ القوي العربي ، مستخدماً فيها
الفصحى ، وله مسرحية اجتماعية هي : «الخبأ
رقم ١٣» وقد كتبها في نسختين إحداها بالفصحى
والثانية بالعامية. ومرجع ذلك عنده ماصرح به
في كتابه «دراسات في القصة والمسرحية» من
أن الفصحى إنما ينبغي أن تكون لغة المسرحية
الترجمة والتاريخية . أما المسرحية الاجتماعية
فينبغي أن تكتب بالعامية لأنها لغة الكلام
اليومية المهيمنة التي تستعذبها الآذان والتي
تستقر في أعماق النفوس والأفئدة :

وتحدث نهضة مسرحية كبيرة بعد الثورة
بما أنشئ من أكاديمية للفنون ومعهد عال
للفنون المسرحية وبما أقيم من مسارح متعددة
وكون من فرق مسرحية متنوعة . وسرعان ما
ظهر أفذاذ في المسرح الشعري الفصيح وفي
المسرح النثري . وولتقى في المسرح الأول
بالأستاذ عبد الرحمن الشرقاوي ومسرحياته
الشعرية من مثل «مأساة جميلة المناضلة
الجزائرية» ، «والفتى مهران» ، «والحسين
شهيداً» ، واختار للمسرحياته الشعر الخرخي يتيح
لها - في رأيه - شعراً درامياً متكاملاً . وتلاه
في نفس الاتجاه المسرحي والشعر الدرامي الحر
الأستاذ صلاح عبد الصبور في مسرحياته من
مثل «مأساة الحلاج» و «مسافر ليل» و «ليل
والجنون» «والأميرة تنتظر» .

ولتقى بكثيرين من كتاب المسرح النثري ،
وقليل منهم من يؤثر الفصحى في كتابة مسرحياته

ويلبي شوق نداء ربه سنة ١٩٣٢ ويامع
في النثر المسرحي الفصيح اسم الأستاذ توفيق
الحكيم ، وكان قد وعى المسرح الفرنسي
الغربي وعياً عميقاً ، فحاول صنع
مسرحيات نثرية فصيحة على غرار
مسرحياته ، مع بث الروح الشرقية فيما
ينشئ من مسرحيات : ولم يلبث أن نشأ
في سنة ١٩٣٤ أولى مسرحياته : «أهل الكهف»
مقياً الصراع فيها بين الإنسان والزمان ، وتلاها
بمسرحية «شهرزاد» مقياً الصراع فيها بين
الإنسان والمكان . وتتوالى له مسرحيات
يستوحها من موضوعات دينية ومن أساطير
إغريقية وغير إغريقية . ويذهب كثير من
النقاد إلى أن مسرحه ذهني تجريدي مما يجعل
مسرحياته صالحة للقراءة أكثر من صلاحيتها
للممثل . وجعله هذا النقد يضيف إلى مسرحياته
الذهنية مسرحيات وطنية ، ومضى يتوسع في
المسرحيات الاجتماعية وأخذ هذا الاتجاه
يعمق عنده بعد الثورة . ومن أهم ما يميزه
أنه غزير الإنتاج المسرحي وأنه لا يكاد يترك
في المسرح الحديث باباً إلا ويفتحه على مصاريعه ،
من ذلك فتحه لباب مسرح العبث أو
اللامعقول ، وتأليفه فيه مسرحيته : «يا طالع
الشجرة» . وله في مسرحياته أسلوب عربي
مبين غاية الإبانة ، شفاف غاية الشفافية ،
أسلوب سلس متدفق عذب : ويعني الأستاذ
محمود تيمور بالإنتاج المسرحي ، وينشر فيه
مسرحيات قصيرة وأخرى طويلة يستمدّها

من المسرحيات مثل السبنسة والمحروسة وسكة السلامة والمسامير وكوبرى الناموس وللأستاذ ميخائيل رومان مسرحيات متعددة مثل الدخان والعرضحالحى والوافد ولن نستطيع أن نغضى فى استقصاء كتابنا المسرحيين النابيين الذين يؤثرون العامة فى كتابة مسرحياتهم لأنهم أكثر من أن نستقصيهم فى برهة زمنية قصيرة وإنما أردنا عن ذكرنا منهم أن ندل على هذا المد أو السيل العامى فى المسرح المصرى المعاصر :

- ٣ -

ولعل فيما أسلفت ما يصور فى إجمال تاريخى قضية استخدام العامة والفصحى فى لغة المسرح منذ نشأته إلى اليوم، وكيف أنه بدأ عامياً أو يكاد ، وظل على ذلك عشرات السنين سواء فيما وُضع له من مسرحيات غنائية أو فيما تُرجم له أو عُرِّب أو مُصَّصر، حتى إذا كنا فى القرن الحاضر عُنَى بعض الكتاب النابيين بكتابة مسرحيات نثرية جيدة ، تتخذ الفصحى أداة لها فى التعبير على نحو ما ذكرنا عن فرح أنطون وإبراهيم رمزي فى مسرحيتيهما السلطان صلاح الدين وأبطال المنصورة. وعُنَى كل منهما بتأليف مسرحية اجتماعية وفكراً فى لغتها هل تكون فصيحة أو عامية ؟ أما إبراهيم رمزي فاختار لمسرحيته : « دخول الحمام مش زى خروجه » اللغة العامة الشعبية ، وأما فرح

مثل الأستاذ فتحى رضوان فى مسرحيته «دموع إبليس» التى نشرها سنة ١٩٥٦ وله وراءها مسرحيات مختلفة . ويقانا الأستاذ ألفريد فرج ويعنى بفصحى مبسطة فى كتابة مسرحياته التاريخية مثل سليمان الحلبي :

وتكثر العامة فى المسرحيات الاجتماعية الواقعية وكأنما تَصَرُّ الكثرة من أصحاب هذا الاتجاه على أن تكون العامة أداة التعبير وحدها فى مسرحياتهم ونذكر منهم الأستاذ نعمان عاشور وهو غزير الإنتاج وله مسرحيات كثيرة منها «المغاطيس» و «الناس اللى تحت» و «الناس اللى فوق» و «سيا أونطة» و «عيلة الدوغرى» و نلتقى بالكتور يوسف إدريس ومحاولته إيجاد مسرح مصرى أصيل : مسرح له صيغته وطبيعته المستقلة عن طبيعة المسرح الغربى وصيغته، وعرض نموذجاً لما يقدِّم من مسرحيات فى هذا المسرح هو «مسرحية الفراير» استمدتها من التمثيل الرينى الشعبى ملغياً فيها الحائط الوهمى بين منصة المسرح ومقاعد الصالة أو بعبارة أخرى بين الممثلين والمتفرجين. ويقانا الأستاذ لطفى الخولى ومسرحياته من مثل «قهوة الملوك» و «القضية ويريد بها قضية التغير الاجتماعى الاشتراكى ، وللدكتور رشاد رشدى إنتاج مسرحى كثير، وهو متعدد الاتجاهات المسرحية ، قد استغل الفن الشعبى القديم : فن خيال الظل فى مسرحيته « انفرج ياسلام » وهى تحكى قصة تاجر وما لقيه من ظلم وهوان على يد حاكم ورجاله. وللاستاذ سعد الدين وهبة كثير

أنطون ففكر طويلا في لغة مسرحيته :
« مصر الجديدة ومصر القديمة » وانتهى
إلى أن يجمع فيها بين الفصحى والعامية ،
فجعل الفصحى لشخص الطبقة العليا
والعامية لشخص الطبقة الدنيا . واقترح
لغة ثالثة للسيدات في المسرحية ، سماها
فصحى مخففة ، وكتب في صدر
المسرحية بيانا أوضح فيه موقفه من هذه
القضية اللغوية في المسرحية والحل الذي
خلص إليه يقول : « إنما مجلس التمثيل (المسرح)
مجلس أناس يقلدون غيرهم . فإذا كانت
الروايات معربة صح جعل اللغة العربية
الفصحى لغة لها ، بحسبان أن الرواية حكاية
حال قوم لغتهم أعجمية ، ولنا حق اختيار
اللغة التي نجعلها قالبا لتلك الحكاية ، ولكن
إذا كانت الرواية تأليفا وإنشاء وموضوعها
شئون من لغتهم العامية ، وجعلنا لغة هذه
الروايات اللغة العربية الفصحى صرفا خرجنا
عن الطبيعة التي ما أنشئت الروايات
التمثيلية إلا لتقليدها ، وخالفنا الواقع في
شكله وصورته ، وفي هذا هدم لأصل
من أصول التمثيل الأساسية ، وكيف
يستطاع مثلا جعل خريستو في (مسرحية)
مصر الجديدة ينطق باللغة الفصحى وهو
أعجمي ؟ وما يكون رأى مشاهدي هذه
الرواية إذا سمعوا فيها نساء قهوة الرقص
وباعة الصحف والخادمين والبرابرة والسكران
المرتفعين بل والسيدات في خدورهن »

ثم يذكر فرح أنطون الحل الذي ارتضاه
لهذا المشكل ، وهو أن يجعل شخص
الطبقة العليا في المسرحية ، كما قلنا ،
يتكلمون الفصحى ، وشخص الطبقة
الدنيا يتكلمون العامية ، وجعل للسيدات
في المسرحية لغة ثالثة بين الفصحى
والعامية سماها الفصحى المخففة : وبذلك
أحال فرح أنطون مسرحيته إلى رقعة
لغوية : رقعة فصحى ورقعة عامية ورقعة بين
بين تتوسطهما . وذكر آنفا أنه إنما أدخل
العامية واللغة الثالثة على لسان الشخص
ليمثل الطبيعة في المجتمع والواقع : وفاته
ما قاله عن إثارة الفصحى للمسرحيات

فصيحة الأداء كمرحية السلطان صلاح الدين ، وإما أن يجعلها عامة الأداء كمرحية زميله رمزي الاجتماعية المار ذكرها ومثل مسرحيات معاصره محمد تيمور : الهاوية وغير الهاوية : ومن هنا كنا نرى أن فرح أنطون ترك المشكل اللغوي في مسرحيته مصر الجديدة والمسرحيات الاجتماعية المماثلة لها دون وضع حل سديد له :

ومضى الكتاب المسرحيون بعده يقدمون أعمالهم للمسرح باللغة العامية نحأها شوقى عنه في مسرحياته الشعرية كما ذكرنا ، وبالمثل نحأها الأستاذ توفيق الحكيم عن مسرحياته النثرية ، ومثلت له مسرحيته « أهل الكهف » سنة ١٩٣٥ ، ولكنها لم تلق النجاح المظنون لتمثيل الشخصيات فيها لأفكار مجردة ، وكأنهم لا يزالون في العالم الخيالي لأسطورتهم بعيدين عن عالم الواقع : وتوالت مسرحياته المستبعدة من الأساطير غير أنها لم تحظ بالتمثيل على منصة المسرح ، لما تردد بين النقاد من أن تلك المسرحيات إنما تصلح للقراءة فقط ولا تصلح للتمثيل ، لأنها ذهنية تجريدية : ويسلم لهم توفيق الحكيم بوجهة نظرهم إذ يقول في مقدمة مسرحيته بيجاليون التي نشرها سنة ١٩٤٢ :

إني أقيم اليوم مسرحي داخل الدهن ، وأجعل الممثلين أفكاراً تتحرك في المطلق

المرجمة وأن الغرض من التمثيل حكاية حال قوم ، وأن من الخير أن تؤدى الحكاية في تلك المسرحيات المترجمة باللغة الفصحى المحبوبة كما يقول : وهذا نفسه ينطبق على المسرحيات الاجتماعية ما دام الغرض من التمثيل دائماً حكاية خال الناس في المجتمع لا حكاية لسانهم ، ومن المؤكد أن الطبقة العليا في أيامه كانت مثل الطبقة الدنيا تتكلم العامية ، فكان ينبغي أن يعمم ، ولما أن يختار ما قاله في المسرحيات المترجمة أنها تمثيل حال لا تمثيل لسان ، ويطبق ذلك على الطبقة الدنيا كما طبقه على الطبقة العليا فيجعلها تتحاور مثلها بالفصحى ، ولما أن يختار ما قاله عن المسرحيات الاجتماعية من أنها تمثيل للطبيعة والواقع ويطبق ذلك على الطبقة العليا كما طبقه على الطبقة الدنيا فيجعلها تتحاور بالعامية : وكان ينبغي أن لا يقرد للسيدات حينئذ لغة الالة خاصة لأنهن كن يتحدثن العامية مثل الطبقتين الآخرين . وكل ذلك معناه أن تجربة فرح أنطون اللغوية في مسرحيته : « مصر الجديدة ومصر القديمة » لم تكن تجربة سوية . ومع أنها مثلت على المسرح لم تلق النجاح المنشود ومن أجل ذلك لم يحاول فرح أنطون نفسه - فضلاً عن كانوا حوله أو جاءوا وراءه - تقليدها ، لأنها تحمل عدة صور من الأداء اللغوي ، وكان ينبغي أن يختار لمسرحيته إحدى اثنتين : إما أن يجعل مسرحيته

الاجتماعى الواقعى بالمعنى الدقيق ، بل أيضا تحول من لغته الفصيحة التى تخلو من أى أثر للعامية فى مسرحياته السالفة إلى لغة وسطى بين العامية والفصحى ، سماها « لغة ثالثة » متخذة من مسرحية « الصنفقة » حقل تجربة لإيجاد حل للغة المسرح التى تخاطب أفراد الجمهور ، وينبغى أن يفهموها بمجرد سماعها : وكان الكلام قد كثر - منذ فرح أنطون - عن العامية والفصحى على المسرح وكان أنصار العامية يتمسكون دائما بأن التمثيل فن شعبى ، وينبغى أن يكون بلغة الشعب العامية المتداولة بين الناس : ورأى الأستاذ الحكيم تحت بصره مسرحيته « الأبدى الناعمة » تنقل من زينا الفصيح الذى وضعها فيه إلى زى عامى مشئت به فى سنة ١٩٥٤ . لذلك استقر فى نفسه أن يستحدث للمسرح هذه اللغة الثالثة الجديدة التى كتب بها مسرحية الصنفقة المنشورة فى سنة ١٩٥٦ وقد ألحق بها بيانا أوضح فيه الحاجة إلى تلك اللغة ، وفيه يقول :

«استخدام الفصحى يجعل المسرحية مقبولة فى القراءة ، ولكنها عند التمثيل تستلزم الترجمة إلى اللغة التى يمكن أن ينطقها الأشخاص : فالفصحى إذن ليست لغة نهائية فى كل الأحوال ، كما أن استخدام العامية يقوم عليه اعتراض وجيه ، هو أن هذه اللغة ليست مفهومة فى كل زمن

نم المعانى مرتدية أبواب الرموز . . لهذا اتسعت الهوة بينى وبين خشبة المسرح ، ولم أجد قنطرة تنقل هذه الأعمال إلى الناس غير المطبعة : لقد تساءل البعض : أولا يمكن لهذه الأعمال أن تظهر على المسرح الحقيقى ؟ أما أنا فأعترف بأنى لم أفكر فى ذلك عند كتابة روايات مثل أهل الكهف وشهرزاد وبيجاليون : ولقد نشرتها جميعا ولم أرض حتى عن أن أسميها مسرحيات : على أن الأستاذ الحكيم كان قد أخذ يتدارك الموقف بتأليفه - مع مسرحيات ذهنية أخرى - مسرحيات اجتماعية كثيرة ، نشرها مفردة أو فى مجموعات ، غير أن النقاد ظلوا يقولون إن طوابع مسرحه الذهبى لا تزال تسيطر على مسرحه الاجتماعى . فهو فيه لا يزال يبدأ من فكرة ويحاول تطبيقها فى المجتمع . حتى إذا قامت الثورة تطور الفن المسرحى الاجتماعى عند الأستاذ الحكيم متخلصا من آثار مسرحه الذهبى ممعنا فى تصوير واقع المجتمع متأثرا بفلسفة الثورة الاشتراكية على نحو ما يتضح فى مسرحيته « الصنفقة » التى صور فيها الفلاحين فى قرية مصرية يناضلون نضالا مستميتا فى سبيل الحصول على قطعة زراعية من أرضهم الطيبة أيام استشراف الإقطاع وتفاقمه :

والأستاذ الحكيم فى هذه المسرحية لم يتحول فقط من مسرحه الذهبى إلى المسرح

وكل من يقرأ هذا البيان يمتليء إعجاباً بهذه التجربة اللغوية الجديدة التي ترفع فوق منصات المسارح الأسوار بن الفصحى والعامية ، وكأنما لم تكن كلها أسوار بالمعنى الدقيق لكلمة أسوار ، بل كان كثير منها أقواساً وهمية . وينبغي أن نعود إلى مسرحية الصفقة نفسها لنرى حقيقة ما رُفع من هذه الأسوار . وبمجرد أن نتصفحها نلاحظ فيها عملين كبيرين : عملاً نتفق فيه مع الأستاذ الحكيم كل الاتفاق ، وعملاً نختلف معه فيه كل الاختلاف ، فأما العمل الذي نتفق معه فيه فإدخاله في مسرحيته كثيراً من العبارات والأمثال العامية ، وهي فصيحة تامة الفصاحة ، مع أنها كثيرة الحريان على الألسنة في اللغة اليومية الدارجة ، ونضرب لذلك بعض الأمثلة من الفصل الأول في المسرحية .

«لكن المسألة بالأصول - هي لايهمها فلان ولا علان - هس* من فضلكم اسكتوا دقيقة واحدة - عدّ لها له ربنا - لا له في الثور ولا في الطّحين - ذنبكم على جنبكم - انهضوا هُموًا - ماله؟ - الله لا يكسبك - انت على راسنا من فوق لوئها يقرف الكلب - تعمل الطاسة مسّقتى للكتاكيت - سرقنى جرّدى - كل ما عندى مرصود للكفن والخرجة - خلفت بالله في علاه وسماه ونبيه الزّين - ما عندى لك غير كلمة واحدة - قال الله ولا فالاك -

ولا في كل قطر بل ولا في كل إقليم ، فالعامية إذن ليست هي الأخرى لغة نهائية في كل مكان أو زمان . كان لا بُدّ لي من تجربة ثالثة لإيجاد لغة صحيحة لاتجافى قواعد الفصحى ، وهي في نفس الوقت مما يمكن أن ينطقه الأشخاص ولا ينافى طبائعهم ولا جدوّ حياتهم ، لغة سليمة يفهمها كل جيل وكل قطر وكل إقليم . ويمكن أن تجرى على الألسنة في محيطها ، تلك هي لغة هذه المسرحية . قد تبدو لأول وهلة لقارئها أنها مكتوبة بالعامية ، ولكنه إذا أعاد قراءتها طبقاً لقواعد الفصحى فإنه يجدها منطقية على قدر الإمكان . بل إن القارئ يستطيع أن يقرأها قراءتين : قراءة بحسب نطق الرّيفي فيقلب القاف إلى جيم أو إلى همزة تبعاً للهجة لإقليمه ، فيجد الكلام طبيعياً مما يمكن أن يصدر عن ريفي ، تم قراءة أخرى بحسب النطق العربي الصحيح ، فيجد العبارات مستقيمة مع الأوضاع اللغوية السليمة . إذا نجحت في هذه التجربة يؤدي ذلك إلى نتيجتين : أولاً : هما السير نحو لغة مسرحية موحدة في أدبنا ، تقترب بنا من اللغة المسرحية الموحدة في الآداب الأوروبية ، وثانيتهما وهي الأهم : التقريب بين طبقات الشعب الواحد وبين شعوب اللغة العربية بتوحيد أداة التفاهم على قدر الإمكان دون المساس بضرورات الفن .

ثلج تنطقها تلجا ، وأبدلت الظاء ضاد
في مثل ظُلْمَة أو ظَلَمَة بفتح الظاء تنطقها
ضلمة : فهل تُكْتَبُ مثل هذه الكلمات
في المسرحيات وتنطق على المسرح بصورتها
العامية أو تُرَدُّ إلى صورتها الفصحى؟
أما الأستاذ توفيق الحكيم فيرى أن نبقى
لها صورتها العامية بدليل ما نقروه في الفصل
الأول من مسرحية الصفة من مثل العبارات
التالية :

« نديح الدييحة بدلا من نديح الدييحة
— قاعد يَحْلِقْ دقنه بدلا من : قاعد يحاق دقنه
— تصح منك الكلمة دى؟ بدلا من تصح
منك الكلمة هذه ؟ — أنت راجل حاج
تلات حججات بدلا من : أنت رجل حاج
ثلاث حججات — سبق قلت لنا بعضمة
لسانك — بدلا من : سبق قلت لنا بعضمة
لسانك » .

وفي رأي أنه كان ينبغي للأستاذ الحكيم
أن لا يدفع تجربته الجديدة في لغة المسرح
إلى هذا المأزق ، لأنه بذلك يهبط بفصحى
المسرح إلى العامية دون حاجة أو ضرورة
واضحة . وكان المأمول أن يرتفع بالكلمات
السابقة إلى الفصحى ويردها إلى صورتها
الفصحى على نحو ما ورد كلمات عامية
أخرى في نفس هذا الفصل الأول من
المسرحية ، فقد رد كلمة الثور في العامية
إلى كلمة الثور الفصحى في المثل الآنف
ذكره « لاله في الثور ولا في الطحين » .
وكلمة « لاله » في صدر هذا المثل هي في

يا كل مال النبي — ساعة القضا يَعْْمَى
البصر — صلاة النبي أحسن — ما باليد حياة —
احزموا أمركم — ما يقدر على القدرة
إلا الله — عملتها في — ربنا أمر بالاستتر —
خلّص لهم الموضوع بالتى هي أحسن —
فكرة معتبرة — على شرط لانكلمه
هناك كلمة ولا نفتح له سيرة » .

وجميع هذه التعبيرات تدور على ألسنة
العامة في لغة التخاطب اليومية ، وهي
فصحى كاملة الفصاحة . وهو معنى
ما قلناه من أن الأسوار بين الفصحى والعامية
بدت في جوانب من المسرحية ، وكأنها
كانت أقواساً وهمية . ومسرحية « الصفة »
— بهذا الأداء اللغوي الجديد — تُعَدُّ إرهاباً
قوياً لتحويل خصب في لغة المسرح الفصحى ،
إذ تلتحم بها العامية التهاماً من شأنه أن
يمحو جانباً من الأسوار والحواز التي
كان يظن أنها تفصل بين عبارات العامية
وعبارات الفصحى ، فإذا هما يتعانقان
على منصة المسرح ويتحدان هذا الاتحاد
الواضح وهذا العمل الأول في مسرحية
الصفة جدير بكل ثناء .

أما العمل الثانى الذى قلنا إننا نختلف فيه
مع الأستاذ الحكيم فهو : النطق بحروف بعض
الكلمات في المسرحية كما تُنطَقُ في العامية ،
ومعروف أن عاميتنا أبدلت الذال دالا
في بعض الكلمات الفصحى ، مثل ذاب
تنطقها داب ، وأبدلت الثاء تاء في مثل

العامية المحرفة في الحوار المسرحي أن الدال لا تبدل في عاميتنا دالا أحيانا فحسب ، بل قد تبدل زايا في مثل كلمتي الذخيرة والذمة وأن الضاد لا تبدل في عاميتنا أحيانا ظاء فحسب ، بل قد تبدل «دالا» في مثل مدغ الطعام بدلا من مضغ الطعام ، وأيضا الثاء لا تبدل تاء فحسب ، فقد تبدل سينا في مثل الثروة والثمن . ولو أن الكاتب المسرحي كتب في مسرحيته هذه الكلمات جميعا بنطقها العامي فافهمها القارئ ولا الممثل للمسرحية ، وهل يستطيعان مثلا معرفة أن الذخيرة بالزاي هي الذخيرة بالدال وأن السروة بالسين هي الثروة بالثاء؟ إن مثل ذلك يؤدي إلى مشكلة لعلها أكثر تعقيدا من مشكلة النطق بالحروف المبدلة في بعض كلمات العامية : ولا ريب في أنه أولى لفصحى المسرح المقترحة أن تعدل هي في نطق الحروف المبدلة في الكلمات العامية وتردها إلى نطقها الصحيح ؛ وبذلك يرتفع الكتاب المسرحيون بلغتنا العامية ، إذ يشيعون النطق الصحيح للكلمات العامية المبدلة بعض حروفها بترداد الممثلين في حوارهم لهذا النطق ومحاكاة الجماهير لهم في ترداده ،

وكلنا نعرف أن من الظواهر في عاميتنا استخدام طائفة من الاختزالات في الكلمات ، وقد سوغ الأستاذ توفيق الحكيم مجموعة منها استخدمها على لسان الشخص في

العامية : « لا لو » فردها إلى نطقها الفصحى . وبالمثل رد كلمة التلت العامية إلى كلمة التلت الفصحى على لسان بعض الشخص : ورد مراراً كلمة « مالو » العامية إلى كلمة « ماله » الفصحى . وعلى هذه الشاكلة كان يحسن أن يرد الكلمات العامية المذكورة منذ قليل إلى النطق العربي الفصحى :

ونمضي مع الأستاذ توفيق الحكيم إلى سنة ١٩٦٦ وفيها ينشر مسرحيته : « الورطة » ويلحقها ببيان يتحدث فيه عن ظاهرة استبدال العامية لبعض الحروف العربية مسوغاً للكاتب المسرحي الإبقاء عليها في حوار الشخص أو على الأقل الإبقاء على طائفة منها ، يقول : « الدال والدال والضاد والطاء يحل أحدهما في النطق محل الآخر في بعض البيئات والقبائل .. وعلى ذلك لاجتراح في نطقنا بالظبط بدلا من بالضبط ونطقنا داودي وده بدلا من ذا وذى وذه ولذلك ماسير على نهجها مثل كذا التي نطقها كذا أو كده » . وكل هذه الإبدالات موجودة في المسرحية وموجود معها لإبدال الثاء تاء في بعض الكلمات في مثل « يعنى الثالثة ثابتة » « بدلا من يعنى الثالثة ثابتة » . ومما يدل على أن ذلك يفتح بابا كبيرا لاستبقاء الكلمات

مسرّخية « الورطة » مثل « أيوه » اختزال « إى والله » و « ليه » اختزال « أى شئ » و « ليه » اختزال « لماذا » و « اللى » اختزال « الذى » يقول : « مثل هذه الرخص والاختزالات فى التخاطب يمكن قبولها ، إذ من الشطط أن نطالب الناس بالطرفة ونلزمهم فى مجالسهم العادية استعمال كلمة « لماذا » بدلا من « ليه » . . . إذا أردنا أن نطاع فلنأمر بما يستطاع » . وفى رأى أن استخدام الكتاب المسرحيين لصور اختزال الكلمات فى العامية على ألسنة الشخص فى مسرحياتهم مثل استخدامهم لكلمات الفصحى المبدلة حروفها ، كل ذلك من شأنه أن يهبط بالفصحى إلى دوائر العامية بدلا من أن يرتفع بالعامية إلى دوائر الفصحى ، وأيضاً فإنه يضيع علينا وعلى الأستاذ توفيق الحكيم النتيجة الثانية التى ذكر فى بيانه الملحق بمسرحية الصفقة أنها النتيجة المهمة فى رأيه كما أشرنا إلى ذلك آنفاً وهى التقريب بين شعوب اللغة العربية بتوحيد أداة التفاهم ، إذ نعود ثانية إلى عاميتنا مبقيين منها - فى لغة المسرح - أسوارا تحول بينها وبين ما نريد من فصحى مسرحية توحد بين الشعوب العربية :

وأنا - مع كل ما قدمت - أقول إن التاريخ الأدبى العربى المعاصر - وخاصة المسرحى منه - سبغل يذكر للأستاذ توفيق الحكيم أنه رفع صرح المسرح الثرى

الفصحى على أسس وطيدة ، وأيضاً سبغل هذا التاريخ يذكر له محاولته لإيجاد لغة ثالثة مسرحية وسطى بين الفصحى والعامية ، وأنه وضع لها قاعدة مهمة هى استخلاص العبارات والتراكيب التى يظن أنها عامية ، بينما هى فصيحة ، واستخدامها على ألسنة الشخص فى المسرحيات على نحو ما استخدمها فى مسرحيته : الصفقة والورطة ، وأضاف الأستاذ الحكيم إلى هذه القاعدة قاعدة ثانية فى بيانه الملحق بمسرحية الورطة ، هى استخدام كتاب المسرح لكلمات تشيع فى استعمالنا السدارج ونحسبها عامية ، وهى - فى حقيقتها - فصيحة ، وذكر أن الأستاذ إبراهيم عبد القادر المازنى - رحمه الله - كان يستخدم فى كتاباته كثيراً من هذه الكلمات ، ومثل لها بقولنا فى العامية : « أشوفك بكرة » و « اخرج بره » و « خش فى الموضوع » و « زنى زيك » و « بس » - وقد تجرد غير باحث لتأصيل الكلمات العربية فى العامية ، وألفت فى ذلك مصنفات مختلفة ، من أحدثها « معجم الألفاظ العامية المصرية ذات الأصول العربية للدكتور عبد المنعم عبد العال ، ولا تزال تبذل الجهود فى هذا الاتجاه ، وللأستاذ الدكتور محمد التنير جهد قيم فيه ، تفضل بإطلاعى عليه . وحينما لو عنيت بلحنة اللهجات فى مجدها الموقر بوضع معجم للكلمات العامية استعمالاً العربية أصلاً ونسباً ، حتى يجدها كتابنا المسرحيون ممدّ أيديهم وأبصارهم .

سيداتي ، سادتي

بالقاعدتين السابقتين اللتين وضعتهما الأستاذ
توفيق الحكيم للغة المسرح الثالثة ، بل بهذين
الرافدين : رافد الكلمات العامية
العربية ورافد العبارات العامية العربية تستظل
الفروق بين فصحي المسرح والعامية تضيق
تدريجاً يوماً بعد يوم ، حتى تتكون لنا
فصحي مسرحية تعايش الجماهير في محيطها
اللغوي اليسوي ويفهمها العرب في
مختلف بلدانهم من الخليج إلى المحيط . ولأن
لوائق أن أعلام كتابنا المسرحيين سينفذون

إلى تحقيق هذا الأمل المنشود للأمة العربية
فيستحدثون لها هذه الفصحي المسرحية
المبسطة ويظنون ينمونها دون تحيف أو تنقص
للمقومات العربية . وبذلك ينهضون في فصحي
المسرح بنفس الدور اللغوي العظيم الذي
نمض به أعلام كتابنا الصحفيين منذ القرن
الماضي إلى اليوم نافذين إلى فصحي صحفية
مبسطة ، فهمتها - وتفهمها - الجماهير
الشعبية العربية في يسر . وبالمثل ستحقق
للمسرح - كما تحقق للصحافة - فصحي
مبسطة في الغد مهما طال الزمن .

شوقي ضيف
عضو المجمع



وقف أمام قبر الرسول صلى الله عليه وسلم للكتور حسن علي إبراهيم

مشيت وفي قلبي وجيب ورهبة
وهادئ. حي نحو مثنوى محمد
وحول من الأقوام حشد ميمم
وفاضت عيون الناس دمعا وأجهشت
وفي النفس مافيها من الحب والتقى
وقفت وما بيني وبين محمد
وعادت بي الذكرى دهورا صميقة
هنا أكمل الروح الأمين رسالة
وشعت وراء الأفق حبا ورحمة
على هذه المشاه سار محمد
وفي هذه الأرجاء جلجل صوته
هنا مست البطحاء طهر جبينه
هنا جالس الأتباع جلسة والهد
وكم جاء فظا قد علته جهامة
وكم جاء من ساع إلى شرح دينه
هنا ختر الرحمن يطلب نصره
ففي أحده لم يفرع الهول أنفسا
وولي عدو الله مانال مأربا
إلى خير قبر ضم أخير رفيات
عليه لعمرى أطيب الصلوات
إلى حيث يثوى منبع البركات
نفوس لمنجها من العثرات
وفي النفس مافيها من الحسرات
قرون خلت لا هذه الخطوات
إلى فجر دين عاطر النفحات
أضاءت فلاة البدو والعصبات
لتغشى بلاد الأرض والجنبات
إلى قدس محراب ومن حجرات
وكم أم من وعظ ومن ركعات
وقد ختر الرحمن في السجادات
رحيم بأبناء له وينبات
فقابله بالبشر والبسمات
ففسر ما يبغي بفضل أنباء
فينصره والنصر غير موات
بقين بحبل الله معتصمات
وظلت قلاع الحق ممتنعات

(*) ألفت هذه القصيدة في الجلسة السادسة لمؤتمر المجمع في الدورة السادسة والأربعين (يوم الأحد ٦ من جمادى الأولى سنة ١٤٠٠ هـ الموافق ٢٣ من مارس سنة ١٩٨٠ م)

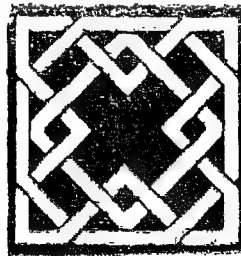
وفي غزوة الأحزاب حل بيثرب
 حصاراً وقرراً ثم جوع مدني
 فأنزل رب البيت بالكفر فرقة
 فقوض ماقد طنبوه . وأدبروا
 هنا قد نعى الأبطال لحظة موتهم
 فزيد مضى يتلوه جعفر بعده
 فأوحى له الأنباء عبر مهامه
 إله بصير لا تنام عيونـه
 وقبض رب العرش للنصر خالدا
 إذا امتحن الإسلام حيناً بشدة
 وقد سار من نصر لنصر مؤزر
 كما سارت المزن الثقال كريمة
 وقد كُئل الإسلام في فتح مكة
 وجاءت وفود المسلمين ليثرب
 هنا جاء كعب تائباً ومكفراً
 فأرضى رسول الله إذ صار مسلماً
 فقد زخر الإسلام عفوا ورحمة
 وإذا كان دأب المسلمين وقد غلوا
 فكانوا لدى الهيجاء شر أشاوس
 هنا شرع الإسلام فرضاً وسنة
 وقد قام بالتفصيل والشرح أحمد
 ومن هذه الأتحاء سارت رسائل
 أتهدى ملوك الأرض نحو إلهم
 هنا غالب الحمى وسار لمسجد
 وغاود ما أختناه مبغاة ربه

من الكرب مايشي عظيم عثاة
 وحشد من الكفار بالعتبات
 وأرسل ربحاً ترسل الرعدات
 وأيديهم قد أصبحت صفيرات
 بمؤتة في الهيجاء حين وفاة
 راحة ، كانوا خيرة السررات
 بلا رسل تجري ودون رواة
 قدير مجيب مدرك الخلجات
 فكان جيش العرب من وقفات
 فقد عم بالإيمان والعزمات
 فأحيا نفوساً في عميق سبات
 بشؤبها تحي موت فلاة
 بإظهار دين الحق والحسنات
 وقد برأت من سالف النزغات
 وأنشد فيه أول البردات
 وصار إلى الإسلام خير دعاة
 وما فيه من حقد وغيل تورات
 جيوشاً تدين الأرض بالغزوات
 وعقد حلول السلم خير عفاة
 بما أنزل الرحمن من كلمات
 بفعل وقول ضمّ جسم عظام
 تحادت بأختام لنعم حنادة
 على ظل دين طاهر النفثات
 وعاد كليلاً بعد جهد صلاة
 وفي الجسم ما فيه من الهنات

وغصبت قلوب المسلمين ووجهوا
 ولما دنا وقت الرحيل وأزلقت
 دعا ربه همسا ليأوى بمنزل
 هنا غار في ذا الترب بدر هداية
 بحبك يا خير الأنام جميعهم
 تذكر حببنا أخلص الود والهوى
 ويارب عفا من لدنك ورحمة
 فقد زرت ذاك البيت أدعو ملبيا
 لقد رعنت نفسي بشرخ شيتي
 إذا كنت قد أذنت فالعذر لمتي
 فلما بدا شيب القذال وأفعمت
 لجأت إلى الرحمن أطلب عفوه
 فيارب ألفت بين عرب تفرقوا
 فتحنا فجاج الأرض والشمل جامع
 وكنا منار الأرض شرقا ومغربا
 وهمتا إذ الأهواء شتى فباعدت
 لكل جميل في النفوس نهاية
 مشيت ثقيل الخطو في القلب حسرة
 رفعت إلى مشواه منى نواظرا
 عليك سلام الله ما أشرق الضمحي

نفوسا إلى الرحمن مبتهلات
 لعينه أنوار من الرحمت
 رفيقا لعال مانح الخيرات
 وما غاب نور ساطع اللعسات
 وهديك إلى قد ملأت حياتي
 وكن لي شفيعا إذ يحين مماتي
 لعبد دعا في أقدس الحرمات
 وجئت رسولك حاملا دعواني
 وفي غافل من غابر السنوات
 وكم في سواد القود من نزوات
 حياتي بأوزار وفيض هنات
 ورب غفور واسع الرحمات
 ووتحت خطاهم بعد طول شتات
 وبالدين سرنا في هدى وثبات
 بعلم وإيمان وخير هداة
 بأبناء قوم واحد ولادات
 وقد آن ترحالى لمرس حياة
 لتركي مقام الأعظم العطرات
 مودعة من دمعها شمرقات
 وما لاح نور البدر في الظلمات

حسن على إبراهيم
 عضو المجمع



كلمة "الأريسيين" في كتاب النبي صلى الله عليه وسلم إلى هرقل للدكتور أحمد الحوفي

رسالة النبي إلى هرقل

أما رسالة النبي عليه الصلاة والسلام إلى
هرقل فهي (٢) :

« من محمد عبد الله ورسوله إلى هرقل عظيم
الروم :

سلام على من اتبع الهدى .

أما بعد ، فإنني أدعوك بدعاية الإسلام ،
أسلم تسلم ، واسلم يؤتلك الله أجره مرتين ،
فإن توليت فعليك إثم (الأريسيين) يا أهل
الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم ،
ألا نعبد إلا الله ، ولا نشرك به شيئا ،
ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله ،
فإن تولوا فقولوا : أشهدوا بأنا مسلمون » .
لكن كلمة الأكارين أو كلمة الفلاحين
وردت في بعض الروايات بدلا من كلمة
الأريسيين (٤) .

النبي عليه الصلاة والسلام

رسائل إلى الملوك والأمراء (١)

بعث

يدعوهم فيها إلى الإسلام ، منها رسالة إلى
هرقل امبراطور الروم (الامبراطورية
البيزنطية) جاءت فيها كلمة الأريسيين :

وقد اتفق مدونو السيرة النبوية وكتاب
التاريخ ومؤلفو المعاجم اللغوية على المنطق بهذه
الكلمة ، ولكنهم اختلفوا في معناها ، فرأيت
أن أجعلها موضوع هذا البحث .

واقضى هذا أن يتقدم نص كتاب النبي
إلى هرقل ، وكيف نطق السابقون بكلمة
أريسيين ؟ وهم شرحوها ؟ ثم أعقب عليهم
بكلمة ممهدة للكشف عن الصواب في نطق
الكلمة وفي معناها ، ثم يحى الرأي الذى لعانى
اهتديت إليه .

(*) انظر التعقيبات على البحث في محاضر جلسات مؤتمر الدورة السادسة والأربعين (جلسة الأحد ٦ من جمادى
الأولى سنة ١٤٠٠ هـ الموافق ٢٣ من مارس سنة ١٩٨٠ م) .

(١) كان هذا سنة ٩ هـ (٦٣٠ م) وقيل سنة ٨ هـ وقيل سنة ٦ هـ . (تاريخ الطبري ٣ / ٨٩ و تاريخ الكامل
لابن الأثير ٢ / ٨٠ والاستيعاب في معرفة الأصحاب ١ / ٤٦١ والإصابة في تمييز الصحابة ٢ / ٣٨٥) .

(٢) صحيح البخارى ٤ / ٤٤ ، ٤٧ وصحيح مسلم ٣ / ١٣٩٦ ، وإنسان العيون المعروف بالسيرة
الخلبية ٣ / ٢٨٣ ، وصحيح الأعشى ٦ / ٣٧٦ وبمجموعة الوثائق النبوية في العهد النبوى ٢٩ للدكتور محمد حميد الله
الخير آبادى . (٣) سورة آل عمران ٦٤

(٤) تاريخ الطبري ٣ / ٨٧ ، والكامل في التاريخ لابن الأثير ٢ / ٨٠ ، وصحيح الأعشى ٦ / ٣٧٧ .

هذا التفسير إلى أن كلمة الأكارين أو كلمة الفلاحين وردت في بعض روايات الرسالة بدلا من كلمة أريسين ، وقالوا إن الأكار هو الفلاح ، لأن أهل السواد ومن والاهم أهل فلاحة ، والمراد عليك إثم رعاياك الذين يتبعونك ، ويتقادون لأمرك ، وخص هؤلاء بالذكر ، لأنهم أسرع انقيادا من غيرهم ، إذ الغالب عليهم الجهل والحقاء وقلة الدين (٣).

وقال القلقشندي - بعد أن أورد صورة ثانية للرسالة من كتاب الأموال لأبي عبيدة جاء فيها قول النبي لهرقل :

« فلاتحل بين الفلاحين وبين الإسلام أن يدخلوا فيه » - إن أبا عبيدة قال : أراد بالفلاحين أهل مملكته ، لأن العجم عند العرب كلهم فلاحون ، وأهل زرع وحرث (٤).

وفي شرح صحيح مسلم أن المراد اليهود والنصارى ، وأتباع رجل اسمه عبد الله بن أريس :

وفي المعاجم الثلاثة : لسان العرب والقاموس المحيط وتاج العروس (٥) : الأريسي والأريس على وزن جليس ، والإريس على وزن سكيك : الخادم ، والأكار ، وفلاح السواد الذي لا كتاب له .

ولم أجد في سيرة ابن هشام نصا لأية رسالة من رسائل النبي إلى الملوك والأمراء واكتفى ابن هشام بالإشارة إلى الرسائل (١) . وأرجح أن كلمة الأريسين هي الأصلية في كتاب النبي عليه الصلاة والسلام ، وأن كلمة الأكارين أو الفلاحين رواية بالمعنى كما حدث في كثير من النصوص :

١ - فكيف نطق القدماء كلمة الأريسين؟ لقد نطقوها هكذا (الأريسين) بفتح الهمزة وكسر الراء الممدودة وكسر السين وبعدها ياء مشددة ممدودة (٢) :

وجاء في شرح صحيح مسلم أربع روايات في ضبط الكلمة :

أشهرها في روايات الحديث وفي كتب أهل اللغة هو الضبط السابق :

وثانيها مثله لكن بعد السين ياء واحدة . وثالثها بكسر الهمزة وتشديد الراء وبعدها ياء واحدة وسين ممدودة .

ورابعها هكذا (اليرسين) بياء مفتوحة وراء ساكنة وسين مكسورة بعدها ياء مشددة ممدودة :

٢ - وبماذا فسروها ؟

جاء في السيرة الخلبية وفي شرح صحيح مسلم أن المراد الفلاحون ، وأشار أصحاب

(١) سيرة ابن هشام ٤ / ٢٤٤ .

(٢) المراجع السابقة .

(٣) إنسان العمون ٣ / ٢٨٣ .

(٤) "صبح" الأشتى ٦ / ٣٧٧ .

(٥) مادة أرس .

والفعل أرس يأرس من باب ضرب
وأرس يؤرس تأريسا .

وفي كتاب من معاوية إلى ملك الروم،
وقد بلغه أنه يقصد بلاد الشام أيام صفين :
لأردنك أريسا من الأراسة ترعى الدوابل^(١) .

وفي حديث آخر : فعليك لثم الأريسين .

٢ - لكن هذا التفسير يقتضى التعقيب :

(١) فهو لا يتفق على معنى كلمة
(أريسين)، لأنهم الفلاحون ، أو الخدم ،
أو الفلاحون الذين لا كتاب لهم ، أو قوم
من المجوس يعبدون الله ولا يعبدون النار ،
أو الأمراء والكبراء ، أو القادرون على
هداية الناس ، أو هم فرقة من أتباع هرقل
لم يبين الشراح حقيقتها ، أو هم أتباع رجل
اسمه عبد الله بن أرس أو ابن أريس ،
أو هم اليهود والنصارى .

(ب) وإن استبعد من المناقشة الزعم
بأنهم أتباع رجل اسمه عبد الله بن أرس
أو ابن أريس لأن هذا كلام لا أهل له ،
ولا سند ، ولو فرضنا أنه شبه صحيح بلقاء
النسب إلى أرس على هذه الصورة أريسيون .

كما استبعد أنهم جماعة من المجوس
يعبدون الله تعالى ، ولا يعبدون النار ، لأن
المجوس كلهم منذ كانوا عبدة للنار ، وليست
فيهم طائفة تعبد الله ، وإلا ما كانوا مجوسا .

وقيل إن الأريسين قوم من المجوس
لا يعبدون النار ، ويزعمون أنهم على دين
إبراهيم ، ويعبدون الله تعالى ، ويحرمون
الزنا ، وصناعتهم الحراثة .

وقيل إنهم الأمراء وكبراء القوم الذين
يمثل الناس أمرهم ، ويطيعونهم .

فهم في الكتاب النبوي القادرون على
هداية قومهم ولم يهدوهم ، وأنت أريسيهم
الذى يطيعونك ، ويجيبون دعوتك ،
 ويمثلون أمرك ، وإذا دعوتهم إلى أمر
أطاعوك ، فلو دعوتهم إلى الإسلام لأجابوك ،
فعليك لثمهم .

وقيل إن في أتباع هرقل ملك الروم
فرقة تعرف بالأروسية ، فجاءت كلمة
الأريسين على النسب إليهم .

أو هم عبدة النار من الفرس ، لأنهم
كانوا يفلحون الأرض بالشام ، إذ أنهم
زراع ، وأهل الشام صناع .

وقيل إنهم أتباع عبد الله بن أرس ، وهو
رجل كان في الزمن الأول ، وقد قتلوا
نبيا بعثه الله إليهم .

أما أريسي فجمعه أريسيون ، وأما أريس
فجمعه أريسون ، وأراسة ، وأرايس
وأراس .

(١) الدوابل : جمع دبل وهو الخنزير .

أسرع تقبلا للإسلام من غيرهم ، ولم يكن
النبي ليختصهم ويهمل ذكر الشعب وهم
الأكثرية ، وهم الأقربون قبولا للإسلام.
ومما ذكره في معنى الكلمة أنهم
الفلاحون .

وهذا تفسير بعيد ، لأن الرسول عليه
الصلاة والسلام لم يذكر في كتبه الأخرى
إلى الملوك والولاة صنفا من الناس ذوى
حرفة ، فثلا في كتابه إلى المقوقس عظيم
مصر قال : فإن توليت فلنما عليك إثم
القبط^(١) ولم يقل : فعليك إثم الأكارين
أو الفلاحين :

وأندر كسرى بأنه إن تولّى فعلية إثم
المجوس^(٢) ، وأوعده النجاشي أنه إن صد عن
الإسلام فعليه إثم النصارى من قومه^(٣) .
فلماذا اختص الفلاحين في كتابه إلى
هرقل ؟

أما القول بأنهم سكان السواد فإنه واضح
البطلان ؛ لأن السواد جزء من العراق الخاضع
لفارس في ذلك الوقت ، لا جزء من الشام .

وكأنما حاول القائل به أن يسوغه ، فقال
إن سكان السواد من أبناء الفرس كانوا
يفلحون الأرض بالشام ، إذ إن أهل الشام

وليس من الصواب في شيء أن تفسر
الكلمة بأنها تعنى الأمراء والكبراء والقادرين
على هداية الناس ، فإنه لا مسوغ لهذا التفسير .
ومن الميسور دحضه بعدة اعتراضات :

لماذا اختص النبي الأمراء والكبراء بالذكر ؟
وهل كان الأمراء والكبراء في أى بلد
وفي أى عصر سباقين إلى اتباع المذاهب
الجديدة ؟

ألم يكونوا حراسا أشد الحرص على
مناصبهم ومنافعهم ونفوذهم ؟

وهل كانوا يطمئنون إلى أن الدين الجديد
سيكفل لهم ما يتمتعون به من نفوذ ومكانة ؟

لا ، فإنهم كانوا يتخوفون من الدين
الجديد أن يسلبهم ما ليس لهم بحق ، فلا بد
أن يعارضوه وأن يصدوا الناس عنه :

وقد حدث فيما بعد ما يؤكد هذا ، إذ
تصدى كثير من كبراء الشام للدعوة
الإسلامية ، وحاربوها حينما بلغتهم حتى
نصر الله دينه في خلافة أبى بكر وعمر .

ولم يكن النبي عليه الصلاة والسلام
ليحمل هرقل أوزارهم ، وهم ليسوا

(١) تاريخ الطبري ٨٥/٣ وإنسان العين ٢٩٥/٣ ومجموعة الوثائق النبوية ٥٠ وصحيح الأعشى ٦ / ٣٧٨ .

(٢) تاريخ الطبري ٩٠ / ٣ وصحيح الأعشى ٦ / ٣٧٨ وإنسان العين ٣ / ٢٩١ ومجموعة الوثائق النبوية ،
٥٤ وتاريخ الكامل لابن الأثير ٨١ / ٢ .

(٣) تاريخ الطبري ٨٩ / ٣ ومجموعة الوثائق ٢٦ .

صناع لا يجيدون الفلاحة ، وأهل فارس
زراع لا يحسنون الصناعة :

وهذا تأويل لا سند له من تاريخ الأمتين .

ثم إنه ليس من المعقول أن يُلقب النبي
على كاهل هرقل ملك الروم وزر قلة
ضئيلة من مجوس الفرس مقيمين في ملكه ،
ويخليه من أوزار أكثر قومه ، وهم نصارى
أقرب من المجوس إلى تعاليم الإسلام وإلى
تقبله ؟

وليس من الصواب الزعم بأن العجم
كلهم في نظر العرب أهل زرع وحرث :

ولأنه ليدحض هذا الرأي أن كتب النبي
الأخرى إلى العجم الآخرين لم ترد فيها كلمة
الفلاحين :

ومن مجافاة الصواب القول بأن الأريسيين
هم اليهود والنصارى ، لأن هذه الكلمة
لم تستخدم للدلالة عليهم في أى عصر وفي
أى وطن :

وقد جرى القرآن الكريم على إطلاق
(أهل الكتاب) على اليهود تارة وعلى اليهود
والنصارى تارة ، على حين أنه إذا أراد
اليهود وحدهم كان يسميهم أحياناً اليهود
وأحياناً بنى إسرائيل ، وإذا أراد النصارى
وحدهم كان يطلق عليهم كلمة النصارى .

ولإذا ما رجعنا إلى مكتب النبي التي
بعثها إلى الملوك نجده ذكر كلمة النصارى
في كتابيه إلى النجاشي والمقوقس ، فن
غير المعقول أن يعبر عن اليهود والنصارى
معا بكلمة الأريسيين في كتابه إلى هرقل :

أما الزعم بأن اليهود والنصارى اتبعوا
ذلك الشخص المسمى بعبد الله بن أرس
أو أريس^(١) فهو زعم يحمل بطلانه ، لأنهم
لم يجتمعوا في عهد ما على عقيدة ، ولم يلتفوا
يوماً ما حول داعية ، إذ أن بينهم من
العداء والاختلاف مالا تنطق به ناره ، وذلك
الاسم المزعوم لا يعدو أن يكون أسطورة :
أما قول الزبيدي : وقيل إن في أتباع
هرقل ملك الروم فرقة تعرف بالأروسية ،
فجاءت كلمة الأريسيين على النسب إليهم
فهو أقرب إلى الصواب مما عدها :

ولكن النسب إلى الأروسية كان ينبغي
أن يكون أروسيين لا أريسيين كما وردت
الكلمة في الروايات المعتمدة :

كلمة كاشفة

في تاريخ المسيحية داعية كبير عظيم
الشأن اسمه أريوس^(٢) Arius دعا
في مصر إلى التوحيد الخالص ، وأنكر
ما جاء في الأناجيل يوهي ألوهية المسيح
عليه السلام ، وقال إن الأب وحده هو
الله ، وإن المسيح مخلوق مصنوع ، وقد
كان الأب إذ لم يكن الابن ، وبهذا

(١) كما جاء في شرح مسلم أبو ابن أرس كما جاء في تاج العروس .

(٢) ولد حوالي ٢٥٦ وتوفي سنة ٣٣٥ م بالقسطنطينية .

فلما تفاقم الخلاف تدخل قسطنطين الأول امبراطور الروم ، فأرسل كتابا إلى أريوس وإلى أسقف الإسكندرية يدعوها إلى الوفاق ، ثم جمع بينهما ، فلم يتفقا ، فدعا إلى عقد مجمع كنسى عام في مدينة نيقية (أرتيك الحالية في آسيا الصغرى) سنة ٣٢٥ م .

اجتمع في هذا المجمع ألفان وثمانية وأربعون أسقفا من مذاهب متعددة في شأن السيد المسيح وأمه السيدة مريم . وكان رأى بولس الرسول أن المسيح إله ، وتبعه في هذا الرأى ثلاث مئة وثمانية عشر أسقفا ، وخالفه الباقون ، وخرج الإمبراطور قسطنطين الأول إلى هذا الرأى الذى دانت به الأقلية ، وعقد مجلسا خاصا لهؤلاء ، وجلس في وسطهم ، وانتبى إلى فرض اعتقاد ألوهية المسيح بالقوة والسيف ، وإحراق الكتب المخالفة لها ، وتحريم قراءتها ، والحكم على تعاليم أريوس بأنها بدعة وإلحاد ، وتقرر نفيه .

لم يغرب رأى أريوس ، على الرغم من قوة الامبراطور وقرار مجمع نيقية ، بل ظل قويا بأنصاره والدعاة إليه ، ومن مظاهر قوته أنه في المجمع الإقليمي بمدينة صور احتدم الجدل بين أوسابيوس أسقف مدينة نيقومدية والفريق المشايخ له . وهم

ولم تصل إلينا منها إلا مقتبسات فيما كتبه اثناسيوس .
Athrasius

عارض ما كانت تذيبه كنيسة الإسكندرية من ألوهية المسيح (١) .

وذاعت تعاليم أريوس ، وصار له كثير من الأشياع ، فدانت بها كنيسة أسيوط ، واعتنق مذهبه كثير من الأقباط في الإسكندرية نفسها ، وفي مقدونية وفلسطين والقسطنطينية .

وأراد بطريرك الإسكندرية أن يقضى على تعاليم أريوس ، لكنه خشى إن اعتمد على الحاجة والمناقشة أن ينتصر عليه أريوس ، فعمد إلى لعنه وطرده من حضرة الكنيسة ، واعتمد في هذه العقوبة على أنه رأى في المنام أن السيد المسيح يبرأ من أريوس ويلعنه .

لكن آراء أريوس لم تزل قوية منتشرة . فلما تولى أمر كنيسة الإسكندرية البطريرك إسكندر لجأ إلى الأناة ، والدهاء فكتب إلى أريوس وكبار أنصاره يدعوهم إلى الخضوع لتعاليم كنيسة الإسكندرية ، فلم يستجيبوا له ، فعقد مجمعا بكنيسة الإسكندرية حكم على أريوس بالحرمان ، فلم يهرب أريوس ، ولم يخضع ، وغادر الإسكندرية إلى فلسطين ، وشجعه على إصراره أن كثيرا من الأساقفة يدينون بما يدين به ، مثل أسقف فلسطين وأسقف مقدونية وأسقف نيقومدية ، وكنيسة أسيوط .

(١) كتب أريوس تعاليمه في رسالته ثاليا Thalia

من كل منهما قرار ببطلاق رأى نسطور ،
ولعنه ، ونفيه إلى مصر .

ثم كان مجمع خلقيدونية سنة ٤٥١ م
لتأييد قرار مجمع أفسس الثاني . لكن
المذهب بقى ذا آثار في العراق والموصل
والفرات والجزيرة .

ثم ظهر يعقوب البرادعي - وهو
من أشياع مذهب أريوس - فجعل يذيع في
حماسة وقوة حجة وإقناع مذهب التوحيد
في البلاد الرومية وفي مصر ، ورسم تسعة
وثمانين أسقفا وألوا من الكهنة والقساوسة ،
وكان ذلك في القرن السادس الميلادي .

ويعتينا في هذا المقام أن تعاليم أريوس
كانت ذائعة وقوية في الشرق منذ عصره
إلى القرن السابع الميلادي .

وقد كانت رسالة النبي إلى هرقل في
سنة ٦٣٠ م أي في الثلث الأول من هذا
القرن .

(٣)

رأى جديد

بعد هذا التطواف آمل أن أكون قد عثرت
على المفتاح الذي أستفتح به الخزانة المغلقة
التي كنزت النطق الصحيح والمعنى الصواب
لكلمة أريسيين هذا الزمان الطويل .

والذي أرجحه أن الكلمة منسوبة إلى
أريوس ، على هذه الصورة (أريُس) ،
وجاء جمعها على هذه الصورة (أريُسيين) .

يدينون بمذهب أريوس - وبين رئيس
كنيسة الإسكندرية ، حتى إنهم ضربوه ،
وكادوا يقتلونه .

كذلك من مظاهر قوة تعاليم أريوس
أنها في عهد قسطنطين الثاني ابن قسطنطين
الأول سادت في القسطنطينية وبيت المقدس
وأبطاكية وبابل والإسكندرية وأسيوط ،
حتى إن ابن البطريق قال إن أكثر سكان مصر
والإسكندرية كانوا على مذهب أريوس ،
وقد غلبوا على الكنائس ، ووثبوا على
أثناسيوس بطريرك الإسكندرية ليقتلوه
فهرب واختفى .

كانت القوة الحاكمة تصادر مذهب
أريوس ، ولكنه كان أقوى منها بالدعاة
إليه ، مثل مقدونيوس ، إذ جاهر بأن
الروح القدس ليس إلها ، بل هو مخلوق
مصنوع ، فاجتمع في القسطنطينية مئة
أسقف وخمسون ، واختاروا أسقف
القسطنطينية رئيسا عليهم ، وقرروا لعن
مقدونيوس ومن يقول بمقالته :

وظهر بعد ذلك من أتباع تعاليم أريوس
داعية آخر اسمه نسطور ، دان بأن
المسيح إنسان مملوء بالبركة والنعمة ،
وأنه رسول من الله وملهم وموحي إليه ،
وكان لنسطور أتباع هم الناطرة .

فاجتمع مجمع أفسس الأول سنة ٤٣١ م
ومجمع أفسس الثاني سنة ٤٤٩ م ، وصدر

وليس من الصواب النطق بها هكذا :
أريسيين (بفتح الهمزة وكسر الراء الممدودة
وكسر السين وبعدها ياء مشددة مكسورة
ممدودة) كما نجد في المصادر القديمة كلها .

ويعزز هذا أن رسم الكلمة واحد في
النطقين ، فالتبس النطق الصحيح على
المدونين ، فاختلّفوا في معناها كما تقدم .
وبعد :

فلأني أرجو أن يكون قد تكشف النطق
الصائب والتفسير الصحيح للكلمة .
أغلب ظني أن كلا منهما قد اتضح واستبان ،
والله الموفق والمستعان .

المراجع

- ١- أخبار قبط مصر ؛ المقرئى . طبعة
جونتجن ١٨٤٥ م .
- ٢- الاستيعاب في معرفة الأصحاب :
ابن عبد البر . مطبعة نهضة مصر .
- ٣- الإصابة في تمييز الصحابة . ابن حجر
العسقلاني . مطبعة نهضة مصر .
- ٤- إنسان العيون في سيرة الأمين والمؤمن
المعروف . بالسيرة الحلبية :
برهان الدين الحلبي .
- ٥- تاج العروس . الزبيدي .
- ٦- تاريخ الأقباط في مصر . زكى
شنودة .

فهى تعنى أتباع أريوس ، لأنهم
يدينون بالتوحيد الخالص الذى جاء به
الإسلام ، وأكدوه القرآن الكريم والحديث
النبوى الشريف :

وقد اختصهم النبي بالذكر ، لأنهم سرحبون
بالإسلام ، ويعتقونه ويذيعونه حينما
يبلغهم دعوته القائمة على التوحيد الخالص ،
وعلى التصديق بالرسالات السابقة والكتب
المنزلة الماضية ، وعلى الاعتقاد بأن عيسى
عليه السلام إنسان ولدته أمه السيدة مريم
العاراء من غير أب :

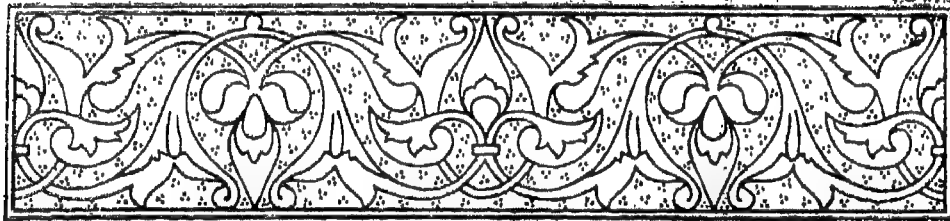
فعلى هرقل أن يفسح الطريق لإبلاغهم
هذه الدعوة . ليكون له أجران ، أجر على
نصرانيته ، وأجر على إسلامه إذا أسلم :

فإن أعرض عن الإسلام ، وصدّ عن
الدعوة إليه ، كان عليه وزر هذه الفرقة
المسيحية الموحدة التى ستتلقى الإسلام إذا
بلغها بهاشة وتأيد . ولأنه يعزز هذا أن كلمة
أريوس Arius تنطق هكذا (أريُس)
بغير مد الياء ، فالنسب إليها أريسيُّ
وجمعه أريسيون .

فهل انضح النطق الصحيح للكلمة التى
وردت في كتاب النبي ؟ نعم ، إن الصواب
النطق بها في التعبير هكذا : فعليك إثم
الأريسيين (بفتح الهمزة وسكون الراء
وضم الياء وكسر السين وبعدها ياء مشددة
مكسورة ممدودة) .

- ٧- تاريخ الأمة القبطية . سليم سليمان .
مطبعة التوفيق ١٩٣١ .
- ٨- تاريخ الرسل والملوك . المطبعة الحسينية
بمصر .
- ٩- تاريخ الكتاب المقدس : الدكتور
يوسف منصور :
- ١٠- الخريدة النفيسة في تاريخ الكنيسة :
طبعة ١٩٢٣ :
- ١١- السيرة النبوية . ابن هشام . تحقيق
السقا وزميليه .
- ١٢- سيرة الآباء البطارقة . أبو البشر
ساويرس أسقف مدينة الأشمونين
(الملقب بابن المقفع) بيروت سنة ١٩٠٧م :
- ١٣- صبح الأعشى : القلقشندي . مطبعة
دار الكتب المصرية .
- ١٤- صحيح البخاري . المطبعة الأميرية
١٣١٤ هـ .
- ١٥- صحيح مسلم . دار إحياء الكتب العربية
١٣٧٥ هـ ١٩٥٥ م .
- ١٦- الفصل في الملل والأهواء والنحل :
ابن حزم .
- ١٧- قصة الكنيسة القبطية : إيريس حبيب
المصري .
- ١٨- القاموس المحيط . الفيروزآبادي .
- ١٩- الكامل في التاريخ . ابن الأثير ، مطبعة
بولاق ١٣٠٣ هـ :
- ٢٠- لسان العرب . ابن منظور .
- ٢١- مجموعة الوثائق النبوية والخلافة الراشدة
محمد حميد الله الحيدر آبادي
- ٢٢- محاضرات في النصرانية . محمد
أبو زهرة .
- ٢٣- الملل والنحل . الشهرستاني .
- ٢٤- نظم الجواهر : سعيد بن البطريق .
مطبعة اليسوعيين ١٩٠٦ م .
- ٢٥- THE OXFORD
DICTIONARY OF THE
CHRISTIAN CHURCH

أحمد الحوفي
عضو المجمع



قضايا حول الشعر العربي

للدكتور محمد عبد الغني حسن

أيها السيدات والسادة :

قضايا الشعر في القديم والحديث كثيرة، والشعراء لا يستريحون ولا يريحون . . . فهم منذ القدم أثاروا كثيرا من المسائل المشككة والأموور المعضلة . . . ألم يثيروا في أدبنا المعاصر قضية « الشعر الحر » أو الشعر المنفلت أو الشعر المتسبب أو الشعر المتمرد كما يحاولون لخصوم هذا الشعر أن يسموه نكايه به وإلزاء عليه . كأننا في هذا العصر الفللق المتعب لم تكفنا مشاكل السياسة ، ومشاكل الطعام ، ومشاكل غزو البلاد الآمنة المطمئنة ، ومشاكل حصار السفارات وحجز الرهائن الأبرياء لشهور طوال ، فجاءنا إخواننا شعراء التجديد ، بمشاكل جديد. فصرنا منهم كما قال شاعرنا القديم :

ولو كان هما واحدا لاحتملته

واكنه هم ، وثان ، وثالث

ونحن في هذا المقام — الذي لو يقوم فيه القيل أو فياله لزل عنه وزحل — لنرجو أن يكون كلامنا خفيفا على قلب هؤلاء الشعراء المتمردين على قيود العروض ، حتى ولو كانت تلك القيود مجدولة من الذهب والجمان الخالص . .

ومن الغريب أن شيخنا وإمامنا وأميرنا « شوقي » قد رفض كل قيد في الحياة ، أتباعا لمذهبه العظيم في تقديس الحرية الغالية حين قال :

والقيد لو كان الجمال مفصلا لم يحمل إلا قيود الشعر بأوزانه وقوافيه فقد قبلها شوقي راضيا مختارا ، ونظم منها كل شعره المعجز المبدع . فما استعصى عليه معنى ، ولا عزت عليه فكرة ، وجاء شعره سويا كالطبع السوي ، والخلق الرضي . وكذلك كان أستاذنا وزميلنا الراحل عزيز أباطة حين دافع عن قيود الوزن والقافية في محاضراته الرائعة (الشعر بين أصيل وهزيل) (التي ألقاها في مؤتمر الدورة السابعة والثلاثين سنة ١٩٧١ م) ولهذا لن نتعرض الليلة لقضية « الشعر الجديد » إثارة للسلامة ، واكتفاء بما قاله الكرام الراحلون من أمثال : عباس محمود العقاد ، وعزيز أباطة ، وعلى الجندى ، وبهجة الأثرى ، وصالح جودت ، في الرد على هذا المذهب الوافد الغريب . ولأننا نود أن نصبر على هذا المذهب زمنا حتى يثبت جفاهه من نفعه ،

(*) انظر التعميمات على البحث في محاضرات جلسات مؤتمر الدورة السادسة والأربعين (جلسة الثلاثاء) (الملنية) ٧ من

جمادى الأولى سنة ١٤٠٠ هـ ، الموافق ٢٥ من مارس سنة ١٩٨٠ م) .

ولأننا من ناحية ثالثة لانود أن نتعرض
لعداوة الشعراء : عملاً بالحكمة الشعرية
القديمة القائلة :

وعداوة الشعراء بعس المقتنى !

كما لن نتعرض هذه الليلة للخطأ اللغوي
في الشعر، ولو أنه شائع اليوم بلا انضباط
بين أبنائنا وإخواننا الشعراء العموديين ،
أو بعبارة أدق شعراء الوزن والقافية ،

وسكوتنا عن التعرض للخطأ في الشعر ليس
لضعف منا ، ولا لإباحة له . ولكننا
نكتفي بما حكم به عليه شيوخ النقد في
القديم من أمثال الخرجاني صاحب الوساطة
وأي هلال العسكري صاحب الصنائع
والقزاز القيرواني صاحب كتاب (ما يجوز
للشاعر في الضرورة) وابن فارس صاحب
كتاب (الصحاحي في فقه اللغة وسنن العرب
في كلامها) وصاحب رسالة (ذم الخطأ
في الشعر) التي نشرها الدكتور رمضان
عبد التواب محققة مدققة في الجزء الذي
صدر أخيراً من مجلة معهد المخطوطات العربية .

ولابن فارس كلام جيد لا بأس أن نستحضره
هنا حيث يقول : (فإن قالوا إن الشاعر
يضطر إلى ذلك لأنه يريد إقامة وزن شعره ،
ولو أنه لم يفعل ذلك لم يستقم شعره ، قيل
لهم : ومن اضطره أن يقول شعراً لا يستقيم
إلا بأعمال الخطأ ؟ ونحن لم نسمع بشاعر
اضطره سلطان أو خوسطوة بسوط أو سيف إلى

أن يقول في شعره مالا يجوز أو مالا يجيزونه
أنتم في كلام غيره . فإن قالوا إن الشاعر يعن له
معنى ، فلا يمكن إبرازه إلا بمثل اللفظ القبيح
المعيب قيل لهم : هذا اعتذار أقبح وأعيب .
وما الذي يمنع الشاعر إذا بنى خمسين بيتاً
على الصواب أن يتجنب ذلك البيت المعيب ،
ولا يكون في تجنبه ذلك ما يوقع ذنباً أو
يودي بمروءة ؟)

الواقع أن التشدد في نقد الأخطاء في الشعر
سيحمد أثره ، كسند الأخطاء في الوزن
والقافية . ولن يجرنا إلى أن نلتقي مع شاعر
كبير من الرواد في اللغة والشعر ، والأدب
حين يقول - رحمه الله - من قصيدته عن
الأم (ست الحبايب)
ما أشق الحياة لولا نسيم
من لدن أمهاتنا يهب ندبا

بزيادة سبين خفيفين في الشطر الثاني
انكسر بهما الوزن كسراً لا يجبر ، وصوابه
أن نعدل عن صيغة الجمع في (أمهاتنا) إلى
صيغة المفرد ، فيعتدل الميزان حين نقول :

(من لدن أمنا يهب ندبا) ولو أن التعبير
بالجمع هو الأليق والأوجب هنا :
والتشدد في النقد أيضاً لن يجرنا إلى أن نلتقي مع
هذا الشاعر الكبير نفسه في قوله من قصيدة
(لغز الألفاظ) والضمير في البيت يعود
على (حواء) ، وهي كناية عن المرأة في
كل العصور .

وهي فينا تقيست ذاتها تستطيع

منالاً لكل مالا ينال

والبيت كما تشهد آذانكم الموسيقية وقواعدنا
العروضية مكسور كسراً لا يصلحه
« برسوم » المحجر ، ولا حتى زميلنا الراحل
الطبيب الجراح مجبر العظام الدكتور محمد
كامل حسين ، عليه رضوان الله .

بعد هذه المقدمة — وقد طالت والتمست
عفوكم — سيكون حديثنا الليلة حول
قصيتين اثنتين من قضايا الشعر : الأولى :
اضطراب الوزن وعدم إقامته ، والثانية
نسبة الشعر إلى غير أصحابه الأصليين .

وسنرتد بالقصيتين إلى الأدب القديم ،
وصولاً بنا إلى الأدب المعاصر الذي هو
مناط دورتنا الجمعية الحاضرة السادسة
والأربعين ، ومدار المحاضرات فيها .

يدخل الشعر العربي مجال الاستشهاد به
من أبواب كثيرة . . فهو مليح حين
يُقرأ أو يسمع ، وهو مليح حين يُستشهد
بالبيت أو الأبيات منه لتأييد قضية ، أو
إذاعة محمّدة ، أو بناء مكرمة ، مما يؤكد
صدق شاعرنا أبي تمام :

ولولا خلال سنّها الشعر مادي

بغاة العلا من أين توثى المكارم
ويبدو أن كثرة الاحتفال بالشعر ، والاحتشاده
في الاستشهاد كانت سبباً في الحناية عليه .
كما أن العناية بروايته أدت إلى قلة الاهتمام
بمثنى ونصه ، ووزنه وصحة نسبته إلى
أصحابه .

وهذا غدونا أمام سيل حرم من الأوهام
والأخطاء ، وأصبح كل ما يروى يسمى
شعراً . سواء أكان موزوناً أم غير موزون .

وإذا كنا قد أنزلنا الشعر منزل الاحتفال
والاهتمام ، والإيثار بالاستشهاد ، فلا بد أن
نرويه على أصح وجوهه ، وأسلم أوزانه ،
وإلا غدونا الحدود التي وضعها له العرب .
ونخلطنا في روايته بين عمل صالح وآخر سيئ .

ولا يقال في هذا المقام إن النبي عليه
السلام كان لا يفرق بين الشعر الموزون
وغير الموزون ، على الرغم مما أثر عنه من
تقدير للشعر الكريم الصادق ، ولكرام
الشعراء الذين نظموا . فإن الله ماعلمه الشعر
خافة أن يتهم بما لم يسلم منه الشعراء وأتباعهم
من الغاوين . . وقد شهد الله له بقوله :
(وما علمناه الشعر وما ينبغي له) .

وهناك أكثر من حادثة تؤكد أن
النبي عليه السلام لم يكن يقيم وزن الشعر
حين يستشهد به أو يرويه . وليس ذلك
بعائبه أو ناقص من قدره . : فإنه من
الفصاحة بالمكان الذي لا يطاول ، ومن البلاغة
في قمة لا تداني ، ولكنه في الشعر غير ذلك

يروى أن الشاعر « سحياً » عبد بنى
الحسحاس — وديوانه محقق منشور بعناية
العلامة المغفور له عبد العزيز الميمنى
الراجكوتى — كان النبي صلى الله عليه وسلم —

وفي حادثة ثالثة روى عليه الصلاة والسلام
بيت الشاعر العباس بن مرداس :
أُتجمل نهي ونهب العبيد
بين عينة والأقـرع
هكذا :

أُتجمل نهي ونهب العبيد
بين الأقـرع وعينة

ولا يعنى هذا إغفالا من النبي عليه السلام لقدر
الشعر أو إهمالا له ، وإلا فكيف يتفق هذا
مع اهتمامه بروايته والاستشهاد به ؟ وإنما كان
ذلك انصرافا منه عن قول الشعر وإقامة وزنه
حين يرويه ، حتى تتحقق شهادة الله له كاملة
من ناحية النظم أو الإنشاد أو الاستشهاد .
وقد عرفنا موقفه الكريم من الشعراء الذين
نصروه بالسنتهم ، حين دعاهم إلى الرد
على شعراء قريش من أمثال عبد الله بن
الزبيرى ، وكعب بن الأشرف ، وأبي
سفيان بن الحارث . وهل ننسى شعر حسان
ابن ثابت فى الدعوة وفى الدفاع عن النبي ؟
وفى هجاء المشركين من قريش ؟ وهل ننسى
شعر عبد الله بن رواحة ، وكعب بن مالك ؟
وهل ننسى — فوق ذلك — أنه كان عليه
السلام يكثر من استنشاد الشاعرة «الخنساء»
شعرها فى رثاء أخيها صخر ، ويقول لها :
هيه يا خنساء ! أى زينا . وهل ننسى أنه
استمع لكعب بن زهير وهو ينشد أمامه

يستشهد ببعض شعره الحكيم . فتمثل يوما
بقوله :

كنى الشيب والإسلام للمرء ناهيا

ولكنه رواها هكذا : كنى بالشيب والإسلام
للمرء ناهيا

مما أدخل بالوزن ، وجانب الأصل . وكان
أبو بكر الصديق رضى الله عنه حاضرا ذلك
الجلس النبوى ، وسامعا رواية النبي فقال :
إنما هو : (كنى الشيب والإسلام) . .
فأعادها النبي عليه السلام كالأول على غير
وجهها الموزون ، فقال أبو بكر معقبا
ومعلقا : (أشهد أنك لرسول الله ، وما علمناه
الشعر وما ينبغى له) .

وفي حادثة ثانية روى النبي عليه السلام
بيت الشاعر طرفة بن العبد :
ستبدى لك الأيام ما كنت جاهلا
ويأتيك بالأخبار من لم تزود
هكذا :

ستبدى لك الأيام ما كنت جاهلا
ويأتيك من لم تزود بالأخبار
فاختل الوزن وتغيرت القافية ولكن بقى
المعنى الجليل كما هو لم تغيره الرواية . .

(١) العبيد بضم العين اسم فرس للشاعر .

الرواية فإن عجباً أن يرووا شعراً غير مستقيم الوزن : وهل فاتهم ذلك الاضطراب في الوزن ، أم عرفوه - بفطرتهم - وتركوه على حاله أمانة في الرواية ؟؟

وأيا ما كان الأمر فإن هذه الظاهرة الغريبة في شعر « عبيد » لم تفت أبا العلاء المعري الذي جاء بعد « عبيد » بقرون فقال مشيراً إلى اختلال الوزن عنده :

وقد يخطئ الرأي امرؤ وهو حازم
كما اختل في وزن القريض « عبيد »

ولذا كان عبيد بن الأبرص الجاهلي لم يسلم من اختلال الوزن في شعره كما لم يسلم من التفاتة ابن منظور والمعري إليه ، فإن الشاعر الجاهلي الآخر : (المرقش الأكبر) لم يسلم من اضطراب الوزن بين يديه في ميميته المشهورة المنشورة في « المفضليات » بتحقيق المرحوم الشيخ أحمد محمد شاكر ، وزميلنا الأستاذ عبد السلام محمد هارون ومطلعها :

هل بالديار أن تجيب صمم
لو أن رسماً ناطقاً كلم
الدار قفر : والرسوم كما
رقش في ظهر الأديم قلم

ولم يسلم (المرقش) كذلك من نقد ناقد قديم بصير هو ابن قتيبة في كتابه (الشعر والشعراء) حيث قال عن هذه الميمية : (والعجب عندي من الأصمعي إذ أدخله في متخيره ، وهو شعر ليس بصحيح الوزن ، ولا حسن

لاميته المعروفة باسم « بانث سعاد » فعفا عنه ، وأثابه عليها بردة اشتراها منه معاوية ابن أبي سفيان بمال كثير ؟؟

ونحن حين ندعو إلى ضرورة إقامة الوزن حين ننظم الشعر أو نرويه - منشدين أو مدونين - لا نجري هذه القاعدة الحتمية على النبي محمد بن عبد الله ، ولا نلزمه بها ، فقد أرفعه الله بشهادته فوق هذه القاعدة ، أما من عدا محمداً من كل عربي أو ناطق بالعربية فإننا نأخذ بقيود الشعر وحدوده التي وضعها له العرب ، لانستثنى من ذلك أحداً مهما كان شأنه ، وإلا بات أمر الشعر فوضى ، وتفلت من ذلك القيد الذهبي الجميل الذي قيده به الأوزان والقوافي . . .

ومن عجب الأمر أن شاعراً جاهلياً مرموق المكان ومن أصحاب المجلقات قد اختل الميزان الشعري بين يديه في مجلته أو مجمهرته التي مطلعها :

أقفر من أهله ملحوب

فالقُطَيَّاتُ فالذَنُوبُ

ونستطيع أن نسمي شعرها مكسوراً إذا قسناه بالمقاييس الصحيحة الدقيقة التي وضعها الخليل بن أحمد . ولم يستطع أحد أن يعالج لنا سبب اضطراب الوزن عند (عبيد) ، ولماذا كانت نغمات هذا الشاعر المحجود نشازاً في الشعر العربي كله ؟ أكان ذلك منه فقدانا لحاسة الوزن السليم عند العربي الشاعر مهما كانت طبقة بين أصحاب الطبقات ؟ أم كان ذلك من اختلاف الرواة ؟ ولكن مهما اختلف

الروى ، ولا متخير اللفظ ، ولا لطيف
المعنى ، ولا أعلم فيه شيئاً يستحسن إلا
قوله :

النشر مسك والوجوه دنا
نير وأطراف الأكف غم

أقول : ومن الطريف هنا أن « ابن قتيبة »
قد جانب الصواب حين : عم أن الأصمعي
قد أدخل تلك الميمية في اختياراته المسماة
« بالأصمعيات » فهي لم ترد فيها ، ولكن
وردت في « المفضليات » للضبي ، وهو
غير الأصمعي ... وشتان بين الرجلين ، وبين
الكتابين ... وهو وهم من ابن قتيبة
يؤكد من جديد أن الكمال لله وحده . وقد
صححه زميلنا العضو عبد السلام هرون
مشركاً مع المرحوم الشيخ أحمد شاكر .

وإذا كنا رأينا الآن أن الوزن الشعري
لم يستقم عند شاعرين من شعراء العصر
الجاهلي ، فإن شاعرين من فحول الشعراء
في القرن الثالث الهجري ، بل من فحول
الشعراء في تاريخ الشعر العربي كله
قد أخذ على كل منهما اختلال الوزن
واضطرابه بين أيديهما ، وهما أبو
تمام والبحري . فالناقد الإمام الحسن
ابن بشر الأمدي ت ٣٧٠ هـ وصاحب كتاب
(الموازنة) المشهور يقع على بيت مكسور من
همزية للبحري .

والبيت هو :

ولماذا تتبع النفس شيئاً

جعل الله الفردوس منه بواء

ويقول الأمدي في تعليقه على هذا الكسر :
(وكذلك وجدته في أكثر النسخ . وهذا خارج
عن الوزن) ثم أخذ عقب هذا يقطع البيت
تفعيلة تفعيلة ليكشف زيادة سبب خفيف
في البيت ، وهو الهاء من الله واللام
من كلمة الفردوس . وهذا عيب فظيع
في الشعر . ولكن الناقد عاد فروى للبيت
رواية أخرى تقول : (جعل الله الخلد منه
بواء) . ثم اعتذر له بقوله : (فإن
يكن هكذا قال فقد تخلص من العيب ..)

وفي كتاب (عبث الوليد) المنسوب إلى
« المعري » ذكر البيت مختلاً كما في (الموازنة)
ولكن فيه ما يؤخذ منه أن الذي أصلح الخلل
ووضع (الخلد) مكان (الفردوس) هو
ابن العميد والغريب أن « أبا العلاء » في
(عبث الوليد) أضاف بيتاً آخر مضطرب الوزن
عند البحري . وهو قوله :

وأحق الأيام بالحسن أن يؤ

ثر عنه يوم المهرجان الكبير

والأمدي في الموازنة كشف آخر عن وزن
مضطرب في شعر البحري وهو قوله :
حلاطنا عن حاجة ممنوع * مبتغاها وحاجة ممطولة
فتقطيعه ووزنه هكذا في العروض :
فاعلاتن مستفععلن مفعولن . وهذا لا يجوز

في العروض إلا في حالة التصريح ، أى
إذا كان البيت مصرعاً .

وقد تعقب الناقد الآمدى (أبا تمام)
كما تعقب البحرى ، فوقع عنده على
زحافات كثيرة في الصدر ، أو في العجز ،
أو فيهما معا والزحافات جائزة
غير منكورة إذا قلت ، ولكنها إذا جاءت
في بيت واحد في أكثر أجزائه أو تفعيلاته
فإن هذا في نهاية القبح ، ويكون بالكلام
المنثور أشبه منه بالشعر الموزون . ومن
أمثلة ذلك عند أبي تمام قوله :

يقول فيسمع ويمشى فيسرع
ويضرب في ذات الإله فيوجع

فحذف الزون من (فعولن) الأولى .
وحذف الياء من مفاعيلن التي تليها . وحذف
بعد ذلك الزون من فعولن التي هي في أول
السطر الثاني . وهذا الحذف الخامس فعولن
وخامس مفاعيلن هو (القبض) عند أهل
العروض . وهو كله زحاف جائز . إلا أنه
لما جاء على الكثرة والتوالي في بيت واحد
قبح جدا . ومن هنا صح للشاعر المطبوع
(دعبل) أن يقول : (إن شعر أبي تمام
بالخطب وبالكلام المنثور أشبه منه بالكلام
المنظوم) . ولا يجوز مثل هذا الاضطراب
النادر جدا في شعر أبي تمام والبحرئى أن يتخذ
منه الشعراء الضعاف غير مكتملى العدة تكأة
يسترون بها ضعفهم ، ويسوغون بها أخطاءهم .

والحقيقة أن الشعر مركب صعب لا يجوز
أن يجترئ عليه ضعيف الأداة أو ناقصها وكما
اضطرب الشعر عند بعض الشعراء القدامى -
على خطأ منهم أو على جهل من الرواة أو
النساخ - فإنه قد اضطرب أحيانا عند بعض
الأدباء القدامى . فقد ذكروا أن « أبا على
القالى » صاحب « الأملى » كان لا يقيم
أوزان الشعر على كثرة روايته له ،
واستشهاده به . ومما يروى في ذلك أنه حين
وفد على الخليفة الأموى الأندلسى (الناصر)
هياؤا له ركبا إلى قرطبة حاضرة الخلافة في
احتفال عظيم ، احتشد فيه عدد من أدباء
الأندلس وعلمائها ، احتفاء بهذا الأديب الوافد
من المشرق . وكان (الناصر) - وابنه الحكم
من بعده - يكرمان الأدباء أوفى تكريم .
وأخذ ركب الأدباء يتذاكرون الأدب والشعر
مع القالى في خلال مسيرتهم إلى قرطبة . . . إلى
أن تحاوروا يوما - وهم على المطايا - في أدب
«عبد الملك بن مروان» ومساءلته جلوسه عز
أفضل المناديل في بيت الشعر الجاهلى لعبد :
ثمت قمنا إلى جرد مسومة
أعرافهن لأيدينا مناديل

فروى (القالى) البيت هكذا :

.

أعرافها لأيدينا مناديل

بدلا من (أعرافهن) ، مما انكسر معه
وزن البيت . . . فأنكرها واحد من أدباء
الركب هو « ابن رفاعة الألبيرى » .

ومازلنا نقع في المحلات والصحف العربية
على شعر مكسور لزملاء ورفقاء في الدرب
يعز علينا أن نختل في أيديهم الميران ، ما بين
زيادة أو نقصان . . .

ولعل من أعجب الأوهام في هذا الباب
عند القدماء ما فعله « ابن اسحاق » المؤرخ
الإخباري الذي أخذ عنه « ابن هشام »
سيرة الرسول عليه السلام . فإن ابن إسحاق
لم يكن ذا بصر بالشعر ولا صاحب علم به .
ومن هنا تسربت إلى السيرة التي دونها
ابن هشام أشعار كثيرة ، ولم يرد الرجل
— وهو بالشعر جده عليم — أن يسكت عنها ،
أو يصمت عن التعليق عليها ، فيعيدها
مضبوطة مستقيمة سوية .

والشعر المروي يملأ صفحات كثيرة
من كتب الأدب والتاريخ والسير والطبقات
والتراجم والمحاضرات والأخبار والنوادر :
« كالبداية والنهاية » لابن كثير : « والعقد
الفريد » لابن عبد ربه ، « وعيون الأخبار »
لابن قتيبة ، « ونفح الطيب للمقرئ » ، « والكشكول »
للعاملي ، « ومحاضرات الأدباء » للراغب
الأصبهاني ، « وسراج الملوكة للطرطوشي » ،
« والمستطرف للابشيبي » وغيرها . ولا بد أن
نأخذ الشعر في هذه الكتب بحذر ، وخاصة
فيما ظهر منها غير محقق أصلاً ، أو غير دقيق
التحقيق فإن فيه اختلافاً في الوزن وتحريفاً
في الكلام يخرج عن وجهه ، وفيه خطأ
في نسبه إلى قائله ، وذلك باب اضطراب في
رواية الشعر العربي . . .

وكان أديباً ولكن في خلقه زعارة ،
وفي صدره حرج . . . واستعاد أبا على
القالي مرتين مستوثقا ، فأعادها القالي :
(أعرافها) لا (أعرافهن) . . . فلوى ابن رفاعه
عنان مطيته منصرفاً عن الركب ، قائلاً في
حدة وبخيرية وتعجب : أمع هذا يوفد على
أمير المؤمنين ، وتتجشم الرحلة لتعظيمه .
وهو لا يقيم وزن بيت مشهور بين الناس
لا يغلط فيه الصبيان ؟ والله لا تبهته بخطوة !
وانصرف عن الركب . . .

ولم يقف ركب الذين لا يقيمون وزن
الشعر منذ ذلك الزمن القديم إلى يومنا
هذا . . . حتى كبار الشعراء من أهل عصرنا
هذا أخذت عليهم مأخذ في الوزن حين نظموا
من بحور فيها مزالت الخطر . . . ومن ذلك
مأخذه الشيخ إبراهيم اليازجي على « شوقي »
في روايته (عذراء الهند) حيث يقول :
هذي سماء الهند شاهدة
وأرضها والجبال والسهل
فإن نقلنا لبقعة قدما
فللهوى لا لبقعة النقل

فجاء الشطر الثاني من البيت الثاني على
وزن مغاير للبحر الذي منه البيتان :
فالبيتان من المنسرح ولكن « شوقي » نقل
الشطر الأخير إلى البحر الكامل في ضربه
الأحده المضمير . . .

يبدو لنا من إجازته الشعرية لأحد تلاميذه أن الوزن الشعري لم يستقم بين يديه .

والشعر العربي، مظلوم جداً حين يظلمه أصحابه اليوم بالكسر واختلال الوزن تحقيقاً للتراث ، وممارسة ، وإلقاء وكثيراً ما تستكسما معانف المدياع والتلفزيون وعلى خشبة المسرح بشعريتي مهشم الأضلاع . وإذا كان (سيويه) يضحك اليوم — وهو في رحاب الله — بأخطاء النحو ، وكذلك (الخليل) يضحك بعثرات الشعر والشعراء ، فلما نلرجو للنحو والشعر اليوم صلاحاً على أقلام الأدباء والمتأدين ، وعلى ألسنة الرواة والمنشدين . وهناك طامة كبرى في زماننا هذا غير طامة الكسر في الشعر المنظوم والمروى في كتب التراث المحققة والمنشدة في المناسبات ، وهي — أعنى الطامة — نسبة الشعر إلى غير أصحابه الحقيقيين ، وقائليه الأصليين . وإذا كان هذا حادثاً وجائزاً في العصور السابقة أيام كان الناس يعتمدون على الرواية الشعرية الشفهية ، ولم يكن هناك شعر مدون مسطور ، وإنما كان شعراً محفوظاً في الصدور ، فإن هذا غير جائز في زماننا هذا ، حيث يتم تسجيل الشعر وتدوينه عن طريق الكتاب المطبوع الذي تعد نسخه بالآلاف ، لا كما يعد الكتاب المخطوط على أصابع اليد الواحدة ، أو اليدين على الأكثر

وأوهام القدماء في نسبة الشعر إلى غير قائله كثيرة جداً ، تقع في البيت الواحد

ومن حسن الحظ أن يكون عالم فقيه « كالإمام الغزالي » ذا بصر بالشعر الذي يرويه في (إحياء علوم الدين) ، فهو يسوقه للتدليل والاستشهاد ، ويدونه على أصح وجوهه وأسلم رواياته وأبعدها من الاضطراب في الوزن ، وإن كان في كثير من الأحيان لا ينسب الأشعار إلى قائلها ، بل يكتفى بمثل قوله : قال الشاعر ، بدون تعيين . وهو في هذا على الضم من الإمام « أبي الحسن البصري الماوردي » صاحب « أدب الدنيا والدين » و « الأحكام السلطانية » ، و « أدب القاضي » وغيرها من الدخائر النفيسة .

فهو يسوق في كتابه (أدب الدنيا والدين) كثيراً جداً من الشعر للاستشهاد ، فيحسن روايته ويقيم وزنه ، وينسبه إلى قائله في كثير من الأحيان ، فإن كان على غير علم أو يقين بالقائل سكت ولم يعين ، وما كان أكثر تحقيقه وهو يروي شعراً « لعدي بن زيد » العبادي الجاهلي كان يتوهم أنه لغيره . وروى الإمام الماوردي شعراً للعباس بن الأحنف يوهم أنه لغير العباس ، ولكن بالرجوع إلى ديوانه نجد له .

وعلى سبيل التقابل يحضرنا هنا المؤرخ ابن كثير ، فيبدو من تصفح كتابه (البداية والنهاية) أنه كان لا يقيم وزن الشعر ، هذا إلى أخطاء النسخ والطباعة في كتابه ، وإن كان « النعماني » يقول عنه في كتابه (المدارس في تاريخ المدارس) أنه نظم الشعر . . . ولكن

فلذكر « ابن خلكان » في الوفيات أنها
للصوفي الكبير سيدي أحمد الرفاعي المغربي
الأصل العراقي المولود المشهور الطريقة المعروفة
بالأحمدية، أو البطائحية، أو الرفاعية والمتوفى
سنة ٥٧٨ هـ. وفي « طبقات الأولياء » لابن
الملقن أنها للرفاعي أيضا. وذكر ابن الجوزي
المؤرخ - ضمننا لاصراحة - أنها لغير الرفاعي.
وأيد صاحب « شذرات الذهب » ما ذكره ابن
خلكان من أنها لسيدي أحمد الرفاعي.
وقد جاء الوهم والحال مما ذكره ابن الجوزي،
فقد قال إن سبب وفاة الرفاعي رضي الله عنه
أبيات أنشدت بين يديه، تواجد عند سماعها
تواجداً كان سبب مرضه الذي مات فيه،
وكان المنشد لهذه الأبيات - بين يدي الرفاعي
الشيخ - « عبد الغني بن نقطة ».

وهذا النص واضح الدلالة على أن الشعر
أنشده ابن نقطة في مجلس الرفاعي. فهو
ليس للرفاعي. ولا لابن نقطة. ولكنه
لشاعر آخر لا يزال غير محقق، ولا يزال
ينتظر من يكشف اللثام عن أصله. . .

وأعجب من هذا قصيدة طويلة كاملة في
وصف الربيع الذي نعيش الآن في كنفه،
يقول فيها صاحبها:

ورد الربيع فرحيا بوروده
وبنور بهجته ونور وروده
وبحسن منظره وطيب نسيجه
وأنيق ملبسه ووشى بروده

والبيتين والمقطوعة والقصيدة الكاماة .
وهذا باب في بحر لا ساحل له ، ولا سبر
لأغواره ، ويحتاج تحقيقه وضبطه وتصحيح
نسبه إلى مجلدات ، وإلى محققين ثقات ، يقابلون
كتب الأخبار والنوادر والمحاضرات والأدب
بعضها ببعض ، ويرجعون إلى دواوين
الشعراء في مخطوطاتها المتنوعة ، ليبحثوا
عن البيت المختلف في نسبه . ويسلك بعض
المحققين اليوم هذا المسلك الدقيق ، ولكنه
عمل يحتاج إلى جهد كبير من رجال التحقيق
العلمي للتراث .

وأذكر هنا بعض أو هام القدماء واضطرابهم
في نسبة مقطوعة كاملة ، أو قصيدة برمتها
إلى غير قائلها الحقيقي ، وهي مثال صغير
جداً من ذلك المزدهم الذي يعج به هذا
الباب :

فهناك أربعة أبيات قافية رقيقة في الغزل
الذي ينظر فيه قلب الحب ، وهي
مشهورة في الحفظ ولكنها مضطربة في
النسب ، وهي :

إذا جنَّ إلى هام قلبي بذكركم
أنوح كما نوح الحمام المطوق
وفوق سحاب يطر الحُم والأسى
رتختي بخار بالأسى تتدفق
سلوا « أم عمرو » كيف بات أسيرها
تفك الأسارى دونه وهو موثق
فلا هو مقتول في القتل راحة
ولا هو ممنون عليه فيطلق

قبل أن يولد ابن الطيب المغربي بقرون ،
وقد جاءت في مجاني الأدب «للأب شيخو»
صحيحة النسب إلى صني الدين . ولو أن
«المرادى» استعمل الطريق العلمى فى التحقيق
لتبين له أن «روض الصراة» هو روض
مشهور بين بغداد والكوفة ، فهو من بلاد
صنى الدين الحللى . . . أما ابن الطيب
فهو مغربى لم يبرح المغرب إلا حاجا لبيت
الله ومجاورا فى الحرم المدينى ، فهو لا يعرف
العراق ولا «روض الصراة» ولا مر بهما .

أما أوهام المحدثين والمعاصرين فى نسبة
الشعر إلى أصحابه فهي ثقيلة وغليظة ،
ولا مقتضى لها مع وجود الكتب المطبوعة
على أعين أصحابها . . .

■ ومن هذه الأوهام ما وقع للأبيات الآتية :
سهرت أعين ونامت عيون
لأمر ، تكون أو لا تكون
فاصرف الهم ما استطعت عن الـ
فس فحملاتك الهموم جنون
إن ربا كفالك بالأمس ما كما
ن سيكفيك فى غد ما يكون

فقد نسبها صاحب كتاب (حفيد
الرسول) ص ٣٦ إلى السيدة زينب رضى
الله عنها ، كما نسبها العالم السعودى المعاصر
الشيخ أحمد العربى إلى الإمام الشافعى فى
كتابه : (الإمام الشافعى) . وكلتا النسبتين
غير صحيحة ، والصحيح والمحقق أنها لأبى
عبد الله المالى القرطبى ، كما ذكر ذلك

فصل إذا افتخر الزمان ، فإنه
إنسان مقلته ، وبيت قصيده
يا حبذا أزهاره ، وثماره
ونبات ناجمه ، وحب حصيده
وتجاوب الأطياف فى أشجاره
كينان (معبد) فى مواجب عوده
والغصن قد كسى الغلائل بعدما
أخذت يدا (كانون) فى تجريده
والورد فى أعلى الغصون كأنه
ملك تحف به سراة جنوده
وانظر لترجسه الخنى كأنه
طرف تنبه بعد طول هجوده
وانظر إلى المنظوم من مشوره
متنوعاً بفصوله ، وعقوده
أو ماترى الغيم الرقيق وما بدا
للعين من أشكاله وطروده ؟
والسحب تعقد فى السماء ما تما
والأرض فى عرس الزمان وعيده
فابكر إلى روض (الصراة) وظلها
فالعيش بين بسيطه ومديده
وقد نسب مؤرخ الأدب : (المرادى)
صاحب «سلك الدرر فى أعيان القرن الثانى
عشر» هذه القصيدة إلى (محمد بن الطيب
المغربى القاسى نزيل (المدينة المنورة) وهو
من ترجم لهم المرادى فى كتابه . وهذا وهم
كبير من صاحب سلك الدرر، فالقصيدة
من شعر صنى الدين الحللى ، ومودعة ديوانه

إلى أن يقول بيته المشهور في ختامها :

مع السلامة يامن سار مرتحلا
عنا . وأهلا وسهلا بالذي قدما

فقد نسبها المرحومان عبد الفتاح صبرى
باشا وعلى عمر بك في كتابهما : (القراءة
الرشيدة) إلى مصطفى بك نجيب والد المرحوم
سليمان نجيب مدير دار الأوبرا سابقا ،
والصواب أنها للشيخ نجيب الحداد الشاعر
اللبناني المتصر ، وابن شقيقة اليازجى ،
ويراها القارئ في ديوانه :

● وهناك الأبيات الرقيقة التي منها :
صاح في العاشقين بالكنانة
رشأ في الخفون منه كنانه
بدوى بدت طلائع لحظيه
فكانت فتاة فتانه

إلى أن يقول ناظمها هذا البيت المشهور :
خطرات النسيم تجرح خلدیه
ولمس الحرير يدمى بنانه

فقد نسبها قوم إلى بعض المشاركة ،
وتوقف قوم عن نسبتها لأنها لم يثبت لها
عندهم قائل . . . ونسبها صاحب كتاب
(الشوارد) - وهو من المجمعين المراسلين -
إلى أبي فراس الحمداني . والصحيح
واليقين أنها للشاعر المصرى الحلبي الأصل :
« الشهاب الأعزazy » من شعراء العصر المملوكى ،
واشتهر بالموشحات وأبدع فيها ، كما
يشهد له ابن تغرى بردى في « المنهل الصافى » .

الإمام السيوطى فى كتابه (بغية الوعاة)
٣٧ / ٢ . والقرطبي هذا هو غير الإمام
القرطبي المفسر المشهور .

ومن أغرب الأوهام ما وقع فيه لغوى
معاصر من نسبة البيتين الآتين إلى شاعر
معاصر :

قل لمن لا يرى الأواخر شيئا
ويرى للأوائل التقديما
إن ذاك القديم كان جديداً
وسيغدو هذا الحديد قديما

والصحيح المؤكد أنهما لابن شرف القيروانى
صاحب (رسائل الانتقاد) التي نشرها المرحوم
حسن حسنى عبد الوهاب باشا عضو مجعنا .
والقيروانى هذا غير ابن رشيق القيروانى
صاحب كتاب (العمدة) فى صناعة
الشعر ونقده ، وكانا متعاصرين وبيئتهما
خصومات أدبية ومهاجاة .

● ومن الأوهام فى نسبة الشعر كذلك ما
وقع فى أبيات وصف القطار الحديدى
التي تقول :

طرائق فى نواحي القطر تباغنا
أقصى المراد ولم ننقل بها قدما
مصر كصفحة قرطاس بتربتها
غدا القطار عليها الخط والقلم
لنا غنى عن قطار السحب منسجما
ولا غنى عن قطار النار مضطربا

العرايية إلى جزيرة سرنديب أو سيلان وقضى فيها مع رفاق النفي شطرا من عمره ، فتوهم المتوهمون أن سرنديب لا تأتي إلا على لسان البارودي ، ولا تخرج إلا من بين شفثيه ، فنسبوا الأبيات إليه ، وهي من ديوان الشعر الذي ينسب إلى الإمام الشافعي . وقد ذكرها المرحوم مصطفى منير أدهم في كتابه (رحلة الإمام الشافعي إلى مصر) منسوبة إليه هـ

● أما الأبيات التي تقول :

ولست أبالي أن يقال لأحمد
ألفظ أم اكتظت عليه المآثم
ولكن دينا قد أردت صلاحه
أحاذر أن تقضي عليه العمام

فقد نسبوها ظلما إلى الإمام محمد عبده : ولعل الشبهة هنا جاءت من رفض الدعوة إلى الإصلاح الديني ، بل وهم السيد رشيد رضا صاحب (المنار) وتلميذ الأستاذ الإمام وصفيه فنسبها إليه أيضا في كتابه الضخم : (تاريخ الأستاذ الإمام) ص ١٠٢٦ ، على الرغم من شدة قربيه له وصلته به . والصحيح أنها لعالم وفقه ووزير مغربي مصلح هو الشيخ محمد كنسوس ، أو أكنسوس ، المتوفى سنة ١٨٧٧ م أي قبل أن يرتفع للأستاذ الإمام ذكر ،

وابن حجر في « الدرر الكامنة » . وتوجد هذه القصيدة الرقيقة في ديوان الأعزازی المخطوط ، والذي توجد منه نسخة جيدة الخط بمعهد المخطوطات العربية :

● أما القصيدة الوعظية التي اشتهرت بين الداعين إلى الزهد في زماننا هذا ، والتي تقول :

الزم باب ربك واترك كل دون
لا تجزع لرزقك ما قلر يكون

فقد اختلف قوم في نسبتها إلى قائلها ، حتى لقد نسبها صاحب كتاب (الشرق في فجر اليقظة) إلى الشيخ حمزة فتح الله المفتش الأول للغة العربية ، وصاحب كتاب (المواهب الفتحية) ، والصحيح أنها للشيخ محمد عليش شيخ المالكية بالأزهر في عهد إسماعيل :

● ولقد نسبوا في كتبهم الحديثة أيضا إلى الشاعر محمود سامي البارودي الأبيات المشهورة :

أمطري لأواجب جبال سرنديب
وفيض آبار تكرور تبرا
أنا إن عشت لست أعدم قوتا
وإذا مت لست أعدم قبرا
همتي همة الملوك ونفسي
نفس حر ترى المدلة كفرا

ولعل الشبهة جاءت من (جبال سرنديب) لأن البارودي الشاعر نفي بعد إخفاق الثورة

● ونختم هذه الأنساب والنسب الكاذبة
في الشعر البيتين قالوا إن حافظ إبراهيم نظمهما
في شيخ عصرى مشهور ، وكان معهما ،
في المجلس : مجلس الشراب أديب اشتهر
بظرفه . . فقام الشيخ يصلى حين حان
وقتها ، وبقي حافظ والآخر مكين على
الكتوس ، فقال حافظ :

الشيخ قام يصلى
ونحن نشرب عنه
تقبل الله منا
ولا تقبل منه . .

والواقع أن حافظ إبراهيم لم يكن ناظما
للبيتين ، ولكنه كان مستشهدا بهما من
محفوظه ، فنسبهما أصحاب الفكاهات إليه ،
وهما من منظوم « المقرئ » صاحب نفح
الطيب وصديقه المولى أحمد بن شاهين
أديب دمشق وظريفها في القرن الحادى
عشر : والحادثة هنا كالحادثة هناك في
ذلك الماضى البعيد : : رحم الله الجميع ،
وهذاننا جميعا سواء السبيل .

محمد عبد الفتى حسن
عضو المجمع

أو يدعو إلى إصلاح ، وقد نظمها هذا
الوزير الأديب الشاعر أسفا على ما أصاب
وطنه الإسلامى من جهل رجال الدين
وتفاسدهم . ونحن مدينون بهذا التصحيح
إلى كتاب (الآداب العربية في القرن التاسع
عشر) للأب لويس شيخو اليسوعى .
● ونسبوا إلى إسماعيل باشا صبرى هذين
البيتين :

أقول لهم في ساعة الدفن خففوا
على ولا تلقوا الصخور على قبرى
ألم يكف هم في الحياة حملته
فأحمل بعد الموت صخرا على صخرى ؟

وكأنهم استبعدوا أن يكون هذا الشعر
لقائله الحقيقى : أحمد شوقى مع ما رزقه
الله من ثراء ينتفى معه الهم ؛ ونسوا أن
الهم قد يطرق باب المثرى ، كما يطرق
باب المكدى على السواء . فليست هموم
الدنيا فقد مال وحسب ، وفاتهم أن شوقى
قال هذين البيتين في ساعة من ساعات الضيق
في الحياة ونشرهما صديقه : أنطون الجميل
في مجلته (الزهور) في حياة شوقى سنة ١٩١٠
فلو لم يكونا لشوقى لأنكرنسبتهما إليه ، ولصحح
ذلك في « الزهور » أو في غيرها ، ولكنه لم
يفعل ، ونحن نكبر شوقى أن ينتهب لنفسه
شعرا ليس هو صاحبه . : :

توحيد المصطلح العلمي في النقل والتفريب للكثورشوقي ضيف

- ١ -

أَمَّا

العربية أمة ذات وحدة لغوية ، وهي وحدة جعلت لنا عالما متميزا ، تتماثل شعوبه في حياتها الروحية والفكرية والحضارية ، وهو تماثل قديم بدأ مع الفتوح الإسلامية ؛ إذ هجرت تلك الشعوب لغاتها واتخذت العربية لغة القرآن الكريم لسانا لقلوبها وعقولها ، بحيث أصبحت منذ هذا التاريخ القديم تكون عالما واحدا عربى اللغة والوجدان والفكر . وسرعان ما تحولت العربية من لغة بداءة الى لغة علم تستوعب كل ما عرفت الأمم القديمة من علوم ، وتضيف إليها إضافات رائعة ، مستغلة ، في وضع مصطلحاتها العلمية ، ثروتها الهائلة من الأصول والمشتقات في الأفعال والأسماء ، وهي ثروة تفوق فيها العربية جميع لغات العالم في القديم والحديث ومن أكبر الدلالات على هذه الطاقات التي حازتها العربية قديما في دنيا العلوم أنه حين بدأت إيران حركاتها الاستقلالية في القرن الرابع

الهجري ، وأخذت تستظهر لغتها الفارسية لم تجد بدا من أن تظسل قرونا عدة متمسكة بالعربية لغة للعلم ، مؤمنة بأن الفارسية لا تستطيع في هذا المجال أن تسد مسدّها أو تغنى غناءها ، ويصور البيروني في القرن الخامس الهجري بوضوح هذا المعنى قائلا : « إلى لسان العرب نُقلت العلوم في أقطار العالم وازدانت وحلت إلى الأفتدة ، وسرت محاسن اللغة منها إلى الشرايين والأوردة . . . ويعرف مصداق قولي من تأمل كتاب علم قد نقل إلى الفارسية ذهب رونقه وكسف باله وزال الانتفاع به » وهي شهادة قديمة من عالم إيراني كبير بعقريّة العربية في أداء العلوم .

ومن أهم ملامح هذه العبقرية أنها مكنت بقوة لتوحيد المصطلحات العلمية في جميع البيئات العربية وعلى ألسنة جميع الأسلاف من العلماء في الماضي ، فمصطلحات علم

(*) انظر التعقيبات على البحث في محاضر جلسات مؤتمر الدورة السادسة والأربعين (جلسة الأربعاء ٩ من جمادى الأولى سنة ١٤٠٠ هـ ، الموافق ٢٦ من مارس سنة ١٩٨٠ م) .

حتى لنجد نفرا منهم يرحلون من بلدانهم إلى بلدان أخرى كي يلقوا زملاءهم في هذا العلم أو ذاك ، ويتحاوروا معهم فيه وفيما حققوا من تجاربه ، على نحو ما صنع ابن بطلان طبيب بغداد ، إذ رحل إلى ديار مصر ، للقاء على بن رضوان طبيب القاهرة بعد أن كثرت بينهما المراسلات والمراجعات فيما يؤلفان من الطب والعلوم الحكيمة . وكان لقاؤهما سنة ٤٤١ وظل ابن بطلان بمصر ثلاث سنوات ملأها مع الطيب المصري بالمناظرات والمحاورات في علم الطب وأمراضه وأدوائه ، وهما في أثناء ذلك يستخدمان لغة طب واحدة ومصطلحات طبية واحدة ، ولو كانت هذه المصطلحات غير موحدة ما اجتمعا ولا اشتركا في مناظرة أو حوار ، بل ما ازدهر الطب ودراساته وتجاربه واكتشافاته في ديارنا ، وإنما ازدهر وآتى ثماره بفضل توحيد لغته ومصطلحاته ومشاركة جميع أطباء العرب فيه على اختلاف أمصارهم وأعصارهم ، وهذه الوحدة في الطب ومصطلحاته كانت تسرى في جميع العلوم العربية مما هيأ لنا نهضة علمية عظيمة أثرت في الحياة الإنسانية آثارا بعيدة ، امتدت شرقا إلى الهند وبلاد الصين وغربا إلى أروبا في عصر النهضة وقبله وبعده أجيالا وراء أجيال ،

تكالط مئلا في كتاب « القانون » لابن سينا كانت هي نفس مصطلحاته عند مهذب الدين الدخوار وابن القف الدمشقيين وعند ابن رضوان وابن النفيس المصريين وعند ابن رشد وابن زهر الأندلسيين . وهكذا مصطلحات بقية العلوم ، مما هيأ لكل علم تعاوننا علمياً خصباً مثدرا في مشارق العالم العربي ومغاربه ، فما يؤلفه عالم وينفذ إليه من تجارب ونتائج علمية في أى بلد عربي يشيع توأ في الأمة ويتدارسه أبناؤها في كل مكان ، ويبنى فيه الخالف على ما أسس السالف ، مما أتاح لكل علم نهضة كبرى ، إذ تضافرت فيه الأمة بجميع علمائها ، ولذلك مظهر واضح في كتب التراجم عند الأسلاف ، فلأنهم حين أروخوا للعلماء وكتبوا سيرهم لم يخصصوا علماء أى بلدة بكتاب خاص أفردوه لتراجمهم ، بل جمعوهم دائما في كتاب واحد إيماناً منهم بأن وحدة علمية تجمعهم ، وهى وحدة دعمت الأواصر الثقافية بين أسلافنا طوال القرون الماضية ، فكانت أمة واحدة في علمها ، تتعدد بلدانها ، وتتوحد علومها ، بحيث يشعر العالم في كل مصر بصلة وثقى تربطه لا بعلماء أمته الماضين فحسب ، بل أيضا بعلمائها المعاصرين له على اختلاف أمصارهم ،

باللغات الأجنبية ، محتجة بأن المصطلحات العلمية تتكاثر في الغرب يوماً بعد يوم في كل علم ، بحيث يصعب متابعتها وحصرها ، ثم تعريبها ونقلها إلى لغة الضاد . وهي حجة واهية ، إذ صعوبة شيء لا تمنع من محاولة تذليله ، وخاصة إذا كان هذا التذليل يُعد ضرورة لا مفر لنا منها لاستعادة نهضتنا العلمية ، وأيضاً هو ضرورة لا مفر لنا منها لإنقاذ الشباب العربي من التفرق بين لغة أدبية قومية ولغة أو لغات علمية أجنبية . ومن المؤكد أن الانفصام القائم وبين ما نطقه عربياً من العلوم الإنسانية وما نطقه أعجيباً من العلوم الغربية .. يعود بأسوأ الأضرار إلى حياتنا الأدبية لأنه يجعل العربية في عصرنا لغة أدب فحسب ، أدب لا تصقله المعرفة العلمية ، ومعروف أن عصور الازدهار الأدبي عند جميع الأمم كانت تقترن فيها النهضة الأدبية بنهضة علمية وفلسفية قوية ، على نحو ما حدث عند اليونان في القرنين الخامس والرابع قبل الميلاد ، وعلى نحو ما حدث عند الغربيين في العصر الحديث ، وأيضاً على نحو ما حدث عند أسلافنا في الماضي فإن نهضتهم الأدبية التي أنتجت أبا تمام والجاحظ وابن الرومي والمتنبي وأبا العلاء اقترنت بنهضة فلسفية وعلمية رائعة .

وإنه لحق للأمة العربية ووحدها الثقافية علينا أن نعمل بكل ما نستطيع من جهد على رفع الأسوار اللغوية التي تفصل بين

وقد تجمعت الخطوب على هذه الوحدة العلمية في البلاد العربية مع الاحتلال العثماني ، فإذا حياتنا ، في العلم وغير العلم ، تفضى إلى ركود شديد ، ثم تكون الطامة الكبرى في العصر الحديث باحتلال الإنجليز والفرنسيين لديارنا ، وبمجرد أن ثبتوا في أرضنا الطاهرة أقدامهم الدنسة عملوا بقوة على أن يسيطروا على التعليم وأن يدرسوا للناشئة العلوم بلغتيهما الأجنبية ، حتى يقطعوا الصلة الثقافية بين ماضينا وحاضرنا ، حتى تنهار وحدتنا العلمية ولا تقوم لنا قائمة . وتنبهت مصر لهذا الخطر الداهم ، فعربت منذ أوائل هذا القرن العشرين العلوم في التعليم العام . ويدور الزمن دورة ، وتؤسس الجامعات في مصر وفي البلدان العربية ويستقدم العلماء الغربيون لتدريس فروع العلم بها ، ونعود ثانية في جامعاتنا إلى الاستعجام في العلوم ، وترسل بعوث كثيرة إلى الغرب ، ويعود لنا أفذاذ من العلماء النابهين في علوم الطب والطبيعات والرياضيات والهندسة والكيمياء ، غير أنهم لا يتخذون العربية لساناً لحاضراتهم في الجامعات ، بل يتخذون نفس لغات العلوم التي حذقوها وما استقروا في أذهانهم من مصطلحاتها العلمية .

وحق اليوم لاتزال كثرة علمائنا في الجامعات ترى أن يظل تعليم العلوم فيها

لُحِثَ علومُ أسلافنا في القديم ، فأياها لم تُهم
متفرقة متناثرة ، في بيئاتها العربية المختلفة ،
بل نمت متواصلة متشابكة ، تشدها وحدة
علمية وثقى .

- ٣ -

ومعنى ذلك أننا لا نبتغي تعريب العلوم
الغربية فحسب ، بل نبتغي أيضاً توحيد
هذه العلوم بتوحيد مصطلحاتها بحيث يكون
علم الكيمياء مثلاً بمصطلحاته في بغداد هو
نفسه في دمشق وبيروت والرياض والقاهرة
والخرطوم وطرابلس وتونس والجزائر
والرباط ، لا أن تكون عربيته إقليمية لكل
بلد عربي فيه كتبه ومصطلحاته ، بل تكون
عربية مشتركة ، بحيث تنمو جميع البلدان
العربية نمواً علمياً معاً ، وبحيث يعود لنا
مجتمعين دورنا العلمي القديم ، وتعود
لنا المشاركة العلمية الحصبة في الفكر
العالمي .

ونحن بذلك لا ننشد تعريب العلوم
الغربية فحسب ، بل ننشد ما هو أبعد
من ذلك : أن يتجمع علماءنا في وحدة
علمية قوامها وحدة المصطلح العلمي في
التعريب والنقل ، حتى تكون لغتنا في كل
علم واحدة ، وحتى لا يمس بلداننا أى
شئ من التناكر ، ولا يمس أواصرنا
الثقافية أى شئ من الوهن ، وإلا كان ما
ينهض به علماءنا من تعريب لا يؤدي بحال
إلى الغاية المرتقبة من الوحدة الثقافية بيننا ،

حياتنا الأدبية وحياتنا العلمية ، حتى
يزول هذا التقاطع القائم بين الحياتين : بل
إنه لحق للأمة العربية ووحدة الثقافة
أن يحاضر علماءنا في الجامعات ويؤلفوا
كتبهم للشباب بلغة عربية موحدة
المصطلحات العلمية ، فإن علماً من العلوم
حين تختلف مصطلحاته في بلداننا العربية
وتتفرق لا يصبح علماً معرباً كامل التعريب ،
بل يظل مستعجماً من بعض الوجوه ، فما
يكتبه عالم ببغداد مثلاً له مصطلحاته
العلمية الخاصة لا يفهمه عالم بالمغرب مثلاً
له فيه مصطلحات مختلفة مقابلة . وحتى
في العلوم الإنسانية مثل علم النفس يكاد
يستعجم أو يغمض ما يكتب منه في بيئة
عربية على بيئة عربية أخرى .

ولا ريب في أننا إن لم نعمل سريعاً إلى
توحيد المصطلحات العلمية في تعريب
العلوم فإن الغاية المثلى من هذا التعريب - وهي
وحدتنا العلمية والثقافية - تضلّ منا وتختفي
في الطريق . ومن الحق أن أمتنا لا تريد
فقط من تعريب العلوم أن تتغير حروفها
الأجنبية وتصبح عربية ، بل تريد أن تشيع
فيها وحدة لغوية ، وإلا ظلت بيئاتنا العربية
في العلوم متقاطعة متنازعة ، لكل بيئة لغتها
العلمية المستقلة التي تحول بينها وبين الاتصال
المنظم بعلوم البيئات العربية الأخرى .
وحيث يضيع منا ما نأمل من وحدتنا العلمية
ومن نمونا العلمي الجماعي المتكامل ، كما

ولأشك في أن من علمائنا المعاصرين ، وخاصة المجيعين ، من يتقنون العربية فقها وفهما وعلماء بدقائقها وخصائصها ، والأمل معقود على أن يصبح هذا الاتقان عاماً بين جميع علمائنا في التعليم العالي حتى نغذ سريعاً إلى تعريب العلوم وتوحيد مصطلحاتها العلمية . ومن العقبات التي تقف في طريق هذا التوحيد اللغة التي يعرّب منها علماءنا وينقلون مصطلحات العلوم ، ففي الشام : في سوريا ولبنان ، وفي المغرب : في الجزائر وتونس ومراكش يعربون وينقلون من اللغة الفرنسية ، وفي العراق والأردن والسعودية والسودان يعربون وينقلون عن الإنجليزية ، وعنها يغلب التعريب والنقل في مصر ، وقد يكونان عن الفرنسية . وأدّى ذلك إلى اختلافات كثيرة في المصطلحات العلمية واستخدامها في البلدان العربية وحتى عنوانات بعض العلوم حدث فيها اختلافات عن طريق النقل والتعريب ، فعلم مثل علم الطبيعة الذي نقلته بعض البلدان العربية بهذا الاسم يسمى باسم الفيزياء تعريباً في بلدان ثانية ، وباسم الفيزيكا في بلدان ثالثة . وإذا كان هذا يحدث في أسماء بعض العلوم ، فما بالنا بما حدث في مصطلحاتها المتنوعة .

وكثيرون في عصرنا يحذرون من التوسع في تعريب المصطلحات العلمية ، يقولون إن من شأن هذا التوسع أن يفتح أبواب

ونحن نريد أن تعود هذه الوحدة قوية ، وأن تُرفع من طريقها كل الأسوار اللغوية ، ولن يتم ذلك على الوجه الأكمل إلا إذا اتحد المصطلح العلمي في كل كتاب علمي عربي من الخليج إلى المحيط .

وإني لشديد الأمل في أن يؤمن علماءنا في الجامعات والمعاهد العليا أن مهمتهم ليست فقط أن يحذقوا هذا العلم الغربي أو ذاك في لغته الأجنبية ويحاضروا بها الطلاب ، بل مهمتهم قبل كل شيء أن يضيفوا إلى هذا الحذق حذقاً لا يقل عنه بدقائق العربية وأوضاعها ، حتى يحاضروا بها الطلاب ، وينقلوا إلى أوانها اللفظية العلم الذي تخصصوا فيه نقلاً متقناً . ولهم قدوة أو ينبغي أن تكون لهم قدوة بكبار النقلة والعلماء في العصر العباسي ، إذ بلغ من إتقانهم العربية أن أدخلوا فيها علوم الأوائل وصبّوها في قوالبها دون أي مساس بأوضاعها ومقوماتها الأصلية . ويكفي أن نذكر منهم ابن المقفع أكبر النقلة عن الفارسية فقد كان في الذروة من بلغاء عصره . وكان حنين بن إسحق أكبر النقلة عن اليونانية يحذق العربية ، وبلغ من حسن أدائه فيها أن رسم له المأمون وزن ما يترجمه وينقله ذهباً . وكان ابن سينا أكبر أطباء عصره وفلاسفته يبلغ في العربية طبقة رفيعة ، وكان يكبّ على المعاجم يقرأها ، ومما قرأه معجم تهذيب اللغة للأزهري .

في العربية أو لم تلحق ، وبهذه الرخصة الواسعة
عرب الأسلاف كثيراً من الكلمات اليونانية
والفارسية والسريانية ، وحاجتنا اليوم إلى
ذلك أشد من حاجتهم لتشعب العلوم
الغربية وكثرة مصطلحاتها كثرة مفرطة :

— ٤ —

وسنظل نبدى ونعيد : أننا لا نريد تعريب
العلوم الغربية فحسب ، بل نريد أيضاً
وحدة المصطلح العلمي في التعريب ، حتى
تصبح لنا لغة علمية واحدة ، كذلك التي
كانت لأسلافنا في القديم ، فهم جميعاً كانوا
يحاضرون ويؤلفون بلغة علمية واحدة ، ولم يكن
لأى بلد عربي علماء مستقاون ، بل كانوا جميعاً
علماء ، عالم تعددت أقطاره ، ولكل قطر دوائه
السياسية ، أما في العلم فكانوا جميعاً لوطن
واحد ، بل كأنهم لجامعة واحدة أو مؤسسة علمية
واحدة . وهو ما نريده لأنفسنا ولعلمائنا اليوم :
أن تكون لهم لغة علمية واحدة يتداولونها
ويتعاملون بها ، عملة علمية تُستخدم في
جميع البلدان العربية ، يستخدمها جميع
علمائنا من الخليج إلى المحيط ، بحيث
يكونون عالماً علمياً واحداً ، تعدد بلدانه ،
وتتنسب جامعاته ومجامعه ودور العلم فيه
إلى ما يشبه مؤسسة علمية واحدة : وبذلك
تم لنا وتكامل وحدتنا العلمية ، ونعود ثانية
إلى الظهور على مسرح العلم العالمي بلغتنا
العلمية العربية الموحدة ، لنؤدي دورنا من
جديد في التأثير والتأثير العلميين ، فكما تأثر

العربية على مصاريحها لدخول كلمات
أجنبية كثيرة ، ليست منها ، وإنما لتبدو
بوضوح كالرقع في نسيجها ، وخاصة تلك
التي تخرج على أبيتها وأوضاعها اللغوية :

وهو تحذير ينبغي أن لا نبالغ فيه ، لأن
أسلافنا أنفسهم أجازوا التعريب وتوسعوا
فيه يوم أن كانت المصطلحات العلمية
لا تزال محدودة ، فما بالنا الآن وهي تتكاثر
يومياً بعد يوم ، حتى ليصبح من
العنت أكبر العنت أن نغلق أبواب العربية
من دون هذه المصطلحات إلى أن نجد لها
ما يقابلها في أساننا عن طريق تراثنا العلمي
أو عن طريق المحاز والاشتقاق ، فإن ذلك
يحول بيننا وبين التعريب السريع للعلوم ،
وحقاً ما نجد له مقابلاً في العربية وما نستطيع
نقله نضعه فيها وننقله ، ولكن ستبقى
دائماً في كل علم مصطلحات كثيرة يعوزنا
فيها أن نجد لها مقابلاً أو ترجمة في العربية
ولذا لا بد من تعريبها وإدخالها في عربيتنا
بصورتها الأجنبية مع تغيير طفيف أحياناً
وبدون هذا التغيير أحياناً أخرى ،
تيسر علينا في حركة التعريب والنقل للعلوم
الغربية . وهو حق مقرر في العربية من
قديم سبقنا إلى تقريره الأسلاف ، إذا أجازوا ،
وفي مقدمتهم سيديويه — تعريب الألفاظ
الأجنبية أو كما كانوا يسمونها الأعجمية ،
سواء حدث تغير في بعض حركاتها وحروفها
أو لم يحدث ، وسواء ألحقت بأبنية الكلام

الفيزياء النووية، وفي الجيولوجيا، والجغرافيا والفلسفة : وستتوالى لهذا المجمع معاجم في فروع العلوم المختلفة . وبجانب ذلك وضع أفراد من علمائنا النابهين معاجم في الطب والتشريح والتدريبات والطبيعة والرياضيات والزراعة والنباتات والحيوان والفلك والقانون ،

وهذا الرصيد الهائل من المصطلحات العلمية آن أن تتوفر على الهيئة العلمية المقترحة ، مستعينة بحشود من الخبراء والحررين لتدوينه وتسجيل الموحد منه في جداول وكذلك المختلف . وقد عني بجمعنا دائماً بتوحيد المصطلحات العلمية ، مما جعله شديد الحرص في مؤتمره السنوي على إشراك طائفة من علماء البلدان العربية ، وعرضه فيه ما انتهت إليه لجانته من مصطلحات علمية ، حتى تكون ثمرة لإجماع عربي ، وهذا العمل السنوي يُعَدُّ أكبر خطوة اتخذها بجمعنا حتى الآن في سبيل توحيد المصطلحات العلمية نقلاً وتعريباً .

وأرى أن تتسع مهمة الهيئة العلمية المقترحة ، فتعمل على استخدام المصطلحات العلمية موحدة في المجال العلمي : في مجال التدريس والمحاضرات في الجامعات والتعليم العالي ، عن طريق اختيار أمهات الكتب في كل علم لكي تعرب وتنقل إلى العربية ، وتضاف كتب بجانبها لعلمائنا وبذلك يتم فعلاً تعريب العلوم الغربية ، ونقلها إلى لساننا العربي من الوجهتين النظرية والعملية .

شوقي ضيف
عضو المجمع

أسلافنا بعلوم العالم القديم ، وأضافوا إليها مكوّنين علومهم ، ومضوا يؤثرون بها في الغرب والشرق ، كذلك نحن في عصرنا الحاضر نتأثر بعلوم العالم الغربي الحديث ، ونضيف إليها ، ونكوّن علومنا ، ونعود إلى التأثير بها شرقاً وغرباً .

وهذه الوحدة العلمية العربية المرتقبة التي ستمدُّ أطنابها حتى تظلّ الوطن العربي جميعه بكل ما فيه من مجامع لغوية وعلمية وجامعات ومعاهد عليا ليست خيالاً ولا وهماء ، بل هي حقيقة لابدوا فعه ، يوم يتم لنا تعريب العلوم الغربية وتوحيد مصطلحاتها العلمية ، وينبغي أن نتعجلها ونسرع إليها الخطى ، والطريق إلى الإسراع بها سهل ميسر متى صحت منا العزائم . وأقترح لذلك أن تتألف هيئة علمية تتبع اتحاد المجامع اللغوية ، تتكون من بعض أعضائها العلماء الأعلام ، بحيث تكون مهمتها وضع البرامج التي تكفل قيام هذه الوحدة العلمية العربية الكبرى والإشراف على تنفيذ هذه البرامج سريعاً بالوسائل الممكنة .

وفي تقديري أن الفرص مهيئة للنهوض بهذا العمل الجليل ، فقد وضع بجمعنا اللغوي عشرات الآلاف من المصطلحات العلمية ، ويكفي أن نذكر في هذا الصدد أن بجمعنا وضع حتى الآن في مختلف العلوم نحو ستين ألف مصطلح علمي منقول ومعرب ، وتحولت أثبات منها إلى معاجم لتلك المصطلحات في

تأصيل بعض الدخيل من أسماء: الملبس والأطعمة في كتاب الجبرتي للكتّاب أحمد السعيد سليمان

والعماد الأصفهاني وابن فضل الله العمري
والقلقشندي :

ومن ذلك أنه كان يقال لوزير المالية
في العصر المملوكي « ناظر الأموال »
فقبل له بعد الفتح العثماني « الدفتردار » ،
وكان يقال للرئيس المالي في الإقليم من
أقاليم مصر « المتحدث » أي صاحب الكلمة
في مالية الإقليم فقبل له بعد الفتح « الأندى » .
وبطل أيضا استعمال كلمات فارسية
عربية كانت قد ذابت في العربية حتى
لم يعد الأدباء يتخرجون من استعمالها في
الشعر وفي النثر الفني ككلمة « برددار »
أي صاحب الستارة فقد وردت في قول
ابن النبيه :

قلت ليل إذ حبابي حبيباً
وغناء يسبي النهى وعقاراً
أنت ياليل حاجتي فامنع الصبـ

— سجع وكن أنت يادجي بردداراً
أخرجت هذه الكلمة من الاستعمال
لتقوم مقامها الكلمة التركية « قوبجي » أي
البواب أو الكلمة الفارسية التركية « جوددار »

(*) انظر التعقيبات على البحث في محاضر جلسات مؤتمر الدورة السادسة والأربعين (جلسة السبت ١٢ من
جمادى الأولى سنة ١٤٠٠ هـ ، الموافق ٢٩ من مارس سنة ١٩٨٠ م) .

الحديث في الدخيل من
أسماء الملبس والأطعمة ،

قبل

أرجو أن يه ذن لي بكلمة قصيرة تكون
مدخلاً إلى هذا الدخيل وكيفية استعمال
الحيرتي له :

كانت الدولة العثمانية عند فتح مصر قد
بلغت ثمانية عشر ومائتي عام ، ثابتة
الأركان ، مكتملة النظام ، ورثت كثيراً
من ألفاظ الحضارة والإدارة عن البيزنطيين
والسلاجقة والایلخانيين وصقالبة الباقان .

وما إن تحولت مصر المملوكية بالفتح
العثماني من سلطنة مستقلة إلى بلد تابع
يحكمه وزير عثماني برتبة باشا حتى صارت اللغة
التركية لغة رسمية ، ووفدت على مصر
جماعات من الموظفين الأتراك ليعاونوا
الباشا على حكم مصر .

وقد أحل هؤلاء الموظفون العثمانيون
مصطلحاتهم الملتقى من شتى اللغات محل
المصطلح الأيوبي المملوكي الذي شارك في تعريبه
وصياغته كبار أرباب القلم كالقاضي الفاضل

مثلا كلمة جاليش التي بطل استعمالها رسميا ، والتي يجهلها الترك لأنها من الفارسي الذي لم يدخل المعجم التركي ، يستعملها الجبرتي ويشرحها بالكلمة التركية الوافدة مع الجيوش العثمانية وهي كلمة طوخ فيقول « نصب جاليش شريف باشا المعبر عنه بالطوخ عند بيته بالأزبكية » ٣٢٤٦ :

وكان الجبرتي يستعمل من المصطلح المملوكي كلمة المستوفى وهي اصطلاح قديم استعمله السلاجقة الكبار وسلاجقة الروم والإيلخانيون ثم المماليك ، فقد كان في دولتهم مستوفيان : مستوفى الدولة ، ومستوفى الصعبة ، وهما منصبان كبيران للمراقبة المالية ، ولما كان العثمانيون لم يعرفوا وظيفة الاستيفاء ولا صاحبها ولم تدخل الكلمة في معجمهم اللغوي أو الإداري فقد استعملها الجبرتي استعمالا خاصا لم تستعمل في مثله في العصر المملوكي ، فجعلها بمعنى ناظر الدائرة في لغتنا المعاصرة ، وقال : إن عائلة الشرايبي كان لها مستوف .

ويستعمل الجبرتي الكلمة المملوكية «رنك» ، وهي فارسية الأصل معناها اللون ، ولكنها لم تستعمل في العصر المملوكي بمعناها اللغوي الأول ، وإنما استعملت بمعنى اصطلاحى خاص هو الشعار سواء كان آرمًا أو بنديرة أى راية ، وفي النجوم الزاهرة :

« وضرب رنكه على اصطبل شيخون بالرميلة تجاه باب السلسلة » ١١١٥٨ :

أى لابس الجوخ لأن زى صاحب الستارة كان من الجوخ ولكن هاتين الكلمتين الجليديتين لم تذوبا في اللغة العربية ولم نصادفهما في شعر أو نثر فني .

ومن الفارسي المعرب الذي بطل استعماله في مصر بعد الفتح العثماني كلمة جاليش أى الراية وطليلة الجيش ، ولم يكن يخلو من هذه الكلمة حديث عن الحروب والمعارك في العصرين الأيوبي والمملوكي ، وقد وردت كثيرا في تسجيلات العماد الأصفهاني في كتابه الفتح القسي في الفتح القدسي ، ومن ذلك قوله « وأسرت الأعتة وأسرعت الأسنة ونقع النقع أوام الجو وأجاب الصدى دوى الدو وجال الجاليش وطار السهم المريش (١٠٧) .

وفي صبح الأعشى « وكم ساروا إلى بلاد ملوك الأعداء قتلوا لهم عروشا ، وكم كانوا على أعقاب العساكر المؤيدة الإسلامية ردفا ومقدمتهم في المحاصرة جاليشا ١٣٣٧ .

أخرجت هذه الكلمة أيضا من الاستعمال وحلت محلها كلمة تركية يظن أنها من أصل صينيّ وهي كلمة طوخ بالخاء أو طوخ بالعين .

* * *

وقد كان الجبرتي رحمه الله محيطا بالمصطلح العثماني ملما بالمصطلح المملوكي يستعمله أحيانا مع المصطلح العثماني ، فهو يستعمل

« وأغلق بينه وبينهم الباب ووقف (الحرسية) أمام الباب الآخر » .

وقد كان لفظ الحرسية شائعاً في كتب العصور الوسطى . يقول خليل الظاهري في زبدة كشف الممالك « وعلى كل برج منه أعلام وطبلخاناه وأبواق وحرسية » ويقول المقرئ « وكلما وصلوا إلى ساحل وجلدوا عليه حرسية » انظر ترجمة كاترمير :

ولقد كان الجبرقي على حبه للمصطلح المملوكي يعي كثيراً من الدخيل العثماني ويستعمله في تاريخه ، ولكنه لم يكن يلتزم في بعض الكلمات برسم إملائي واحد لأنه كان يسمع هذا الدخيل صحيحاً تارة ، ومحرراً تارة أخرى ، فهو يقول مثلاً البرشان بالراء ، ثم يقول في موضع آخر البيلشان باللام ، وهما من الكلمة الفارسية المتركة بريشان بمعنى المشتت والمبعثر ، وقد استعملها الترك اسماً لنوع من العمائم المهلهلة الشاش المتركة للفتاف .

ويقول الجبرقي البيورلدي في رسمها رسماً صحيحاً كأنه ينقلها من المعجم التركي ولكنه لا يلبث أن يكتبها برسم آخر هو البيوردي بحذف اللام ، والبيورلدي أمرؤدون الفرمان .

ويقول الجبرقي : البيطقان بتقديم الطاء واليطقان بتقديم القاف والأولى أقرب إلى الأصل التركي والثانية محرفة ، واليطقان خنجر يعلق أفقياً في الوسط .

وفي شعر للشيخ شهاب الدين بن أبي حجلة التلمساني :

لآل رسول الله جاء ورفعة
بها رفعت عنا جميع النواب
وقد أصبحوا مثل الملوك برنكهم
إذا ما بدوا للناس تحت العصائب
نفس المصدر ١١،٥٧

نعم لقد دخلت هذه الكلمة في اللغة التركية العثمانية ولكن بمعانيها اللغوية فقط ، فالعثمانيون لم يقولوا للشعار العسكري أو السياسي رنك ، وإنما استعملوا للدلالة على الشعار كلمة فارسية أخرى هي النيشان ، فنيشان الانكشارية مثلاً هو شعارهم المميزة . وقد استعمل الجبرقي الاصطلاحين المملوكي والعثماني معاً في مواطن كثيرة منها : « ودخلت بلوكات الينكجيرية وطافوا بالأسواق ووضعوا رنكهم ونشانهم على القهاوى والخوانيت » ٣١٩٧ ر

• • •

ولقد كان رحمه الله يحاول الرقي بأسلوبه ، فينتقل من استعمال التركية العثمانية إلى استعمال المصطلح المملوكي ، فهو يقول في الجزء الأول من تاريخه ص ٦٣ « ورمحوا إلى الباب فطردوا البكجية » أي طردوا الحراس ثم نراه يترك هذه الكلمة ويستعمل بدلا منها الكلمة ذات الأصل العربي « الحرسجية » ، ثم نراه يترك هذه الكلمة العربية التركية ليستعمل الاصطلاح المملوكي الفصيح (الحرسية) فيقول في الجزء الثالث ص ١١٢

وهكذا نرى أن تاريخ الجبرتي مصدر
من أغنى مصادر الدخيل من ألفاظ
الادارة والحضارة بلغاته ولهجاته المختلفة ،
وإليك الآن جزءاً من الدخيل من أسماء
الملابس المدنية والعسكرية وما يتصل بها
وأسماء الأطعمة وأنواع الحلوى ، وقد ذكر
الجبرتي بعض هذه الأسماء في وصف
المواكب والحفلات ، وبعضها في وصف
حوادث الشغب في القاهرة ، وبعضها في
التراجم وبعضها في أحاديثه عن الغلاء
بسبب نقص قيمة العملة وارتفاع المكوس
واحتكار الباشا لبعض الأصناف وعسف
المتزمنين :

من أسماء الملابس وما يتصل بها

الأتك في التركية أتك Etek ذيل
الرداء ، وفي الجبرتي : وكذلك أرباب
العكاكيز فيطلقون إلى القلعة ويمشون أمام
الباشا من باب السراية إلى جامع الناصر
ابن قلاوون ، فيصلون العيد ويرجعون
كذلك ثم يقبلون أتكه ويهتفون به ١٢٥٩ ر
ويقول أيضا : « وانخفض مراد بيلك
في تلك الليلة للباشا جدا وقبل أتكه وركبته
ويقول ياسلطانم نحن في عرضك » ١١٥ ر
الألاج تركية في الفارسية والتركية

آل ، وآلا بمعنى أحمر فاتح وباراق وجه
أداه تصغير أى ضارب إلى الحمرة ،
ثم أطلق على القماش يتراءى فيه أكثر
من لون ، ونوع من الحرير الملون كان

ويقول النشاه بالألف والنشه بغير ألف ،
ولابد أن الألف في النشاه مملوكة الأصل ،
فقد كان كتاب ذلك العصر يزيدون ألفاً
قبل الهاء الأخيرة في الكلمات الفارسية ،
فقالوا في البروانه بمعنى الوزير الباروانه ،
وفي الشرايخانه الشربخانه ، وفي النجمة
النيمجاه ، وفي النجوم الزاهرة « فأوهم
كرجى أنه يصلح الشمعة فرمى القوطة على
النيمجاه » ثم قال فضربه كرجى بالسيف على
كتفه فطلب السلطان النيمجاه فلم يجدها ،
ثم قال « وأخذ نوعيه السلاح دار النيمجاه
وضرب بهارجل السلطان فقطعها ١٠٢ ر ٨ ،
ووردت في نفس الكتاب بغيرياء مع
الإبقاء على هذه الألف الزائدة قال :
« وسير بذلك أصلم الدوادار ومعه النيمجاه
وقال فوافاه أصلم الدوادار بالنيمجاه » ٩٤ ر ٩
وهذه الصيغ كلها من الفارسية نيمجه
« من نيم » أى النصف ، « وجه » علامة التصغير
أى النصف ، وهو اسم سكين قصير يستعمل
في الطعان ، ويقول الجبرتي « الفرئينه » بالياء
« خرجت فرئينه بريح عاصف أظلم منها
الحو » ١٥٢ ر ، ثم يقول في موضع آخر
« الفرئينه » بالواو « ثم خرجت فرئينه
نكباه شرقية شمالية » ١٧١ ر ٢ :

والأصل في الكلمتين فيرطينه بكسر تين
مفعمتين سمع الجبرتي هذه الكسرة فلم يدر
كسرة هي أم ضممه فكتبها بالواو مرة
بالياء مروة .

وفي الجبرقي « وطفق كلما أعطاهم شيئاً
خسبه عليهم من الوصية حتى إذا أعطى
الملك والبنش لنعمان بيلك مثلاً يعطيه له
أنقص من بنش أمين بيلك » ١٢٤ر٤

وفيه أيضاً « ولبس خلعتة وهي فروة
على بنش لأنه بطوخين ١٣١ر٢

ج بنشات : يقول في وصف موكب
كسوة الكعبة الشريفة : « وأمامها الوالى
والمحتسب وعليهم القفاطين والبنشات وجميع
الأشايير بطوطهم وزمورهم » ١٥ر٣

المجوزة : عمامة كبيرة يلف شاشها
مرتين وهي شبيهة بالمجوزة « ثم نزلوا
وركبوا وصحبهم أغات النيكجورية بهيئة
الموكب وعلى رأسه المجوزة الكبيرة » ١٧٥ر٤

الضلمة : في التركية طولامة : لباس
قديم يشبه الحبة كان يصنع من الخوخ
ويلبسه الرجال والنساء ، مفتوح من أمام
وتضم حاشيتها الفتحة فوق الصدر ، والكمان
واسعان متموجان ، ونصف الضلمة
الأعلى ضيق ونصفها الأسفل واسع ، والضلمة
النسائية تتجاوز الركبة قليلاً إلى
أسفل ، ولكن الضلمة التي كان يلبسها
الإنكشارية والخاصكية طويلاً ويشد على
وسطها حزام مخطط . وكان الإنكشارية
يلبسون فوقها القبوط أو معطف المطر .
وفي الجبرقي « وكان مصطفي جاويش
أوده باشه فلبسه جركس الضلمة » ١٤٣ر١

يصنع في سجنات مختلفة من الأناضول والشام .
وفي الجبرقي « . فيباع الثوب الواحد
من القماش الشامى المسمى بالألاجى الذى
كانت قيمته في السابق مائتى نصف فضة
بألفين فضة ١٦٧ر٤

ج : الألاج

ونهبوا ما وجلوه من النقود وأنواع
الأقمشة وأنواع الأطلس والألاج .
٢٣٨ر٤

الأوية : تركية من المصدر أويى
بمعنى أن يحفر وتطلق على الزخارف التي
تحفر في جدران الغرف وعلى واجهات
البيوت ويطلق على صانع هذه الزخارف
في لغة الصنائع في مصر ، اللفظ التركي
أويمجى والأوية زخارف جريدية أو كتانية
تنسجها النساء على حواشى ملابسهن ولا
تطلق الأوية إلا على الطراز القديم المشغول
باليد فإن كانت الزخارف الخيطية مخلوبة
من أوربا فهي الدانتلة .

وفي الجبرقي : « فرأيت قماشاً على
هيئة الأوية على عمود قائم وهو ملون
أحمر وأبيض وأزرق على مثل دائرة
الغروب » ٣٣ر٣

البنش : في التركية بينيش من المصدر
بينمك أن يركب ، والبنيش في التركية هيئة
الركوب وطرازه والزي الخاص براكب
الفرس ، وجبة واسعة كان العلماء
يلبسونها في بعض المواسم .

أرباب الأعلام والأفندية والقلقات القواويق
الخضر» ٣١٢٣

والقاوقجية : صناع القواويق وقد
كانوا على وشك الانقراض في القاهرة
في أواخر القرن الثامن عشر ، وحل محلهم
الطرايشية في الغورية وما جاورها من
الأسواق (اندريه ريمون ٢٣٦) ، وكان
شيخا القاوقجية فيما بين عامي ١٦٧٩ و
١٧٠٠ انكشاريين :

وفي الجبرتي ، يصف حفل نختان
أولاد البكوات بالقلعة « ودعوا في أول
يوم المشايخ والعلماء وثاني يوم أرباب
السجاجيد والخرق ، ثم ذكر الصناجق
والأغوات والجورجية ثم التجار ثم
القاوقجية والعقادين » ١١٠٣

القلبى : في التركية قلبى وقلباق بالباء
المشربة ، غطاء رأس من الوبر مدبب أو
أسطوانى ، دخلت هذه الكلمة في اللغة
الفارسية بلفظها ومعناها ودخلت أيضا
في اللغة الفرنسية بصيغة Colbac :

كان القلبى غطاء رأس للجركس وللتر
بخاصة ، وكذلك لبسه اليونان والأرمن ، وتطلق
كلمة قره قلبى أى أصحاب القلبى السود
على عشيرة من عشائر تركمان خوارزم .
وفي الجبرتي « وقد كان طلب منه معجونا
للباء فوضع له السم في المعجون وأحضره
له فأمره أن يأكل منه أولا فتلكأ واعتذر
فأمر بقتله ، وكان عبدا لله الحكيم هذا نصرانيا
روميا يلبس على رأسه قلبى سمور » ١٢٥٨

وفيه أيضا « طاف آلاى جاويش بالأسواق
على صورة الهيئة القديمة في المناداة على
المواكب العظيمة وهو لابس الضلعة
والطبق على رأسه وراكب حماراً عالياً »
٤١٣٥

الظلمة : الضلعة وفي الجبرتي « واتفقوا
أنهم لا يرضون أفرنج أحمد باشا أوده
باشا ، فلما يلبس الظلمة أو يكون جرججيا في
الوجاق » ١٣٨

القاووق : في التركية قاوق وقاغوق
وقاووق ، ويظن أنها من الكلمة التركية قوف
أو قاو بمعنى أجوف .

قلنسوة عالية يلف حولها شاش كان الترك
يغطون بهارؤوسهم قبل اتخاذهم الطربوش
غطاء للرأس ، وكان لكل طائفة من رجال
الدولة طراز خاص من القواويق .
يقول الشيخ السقاف في مقامة أوردها
الجبرتي :

« ثم أخذت الأبريق ، وملت عن الطريق ،
واستكت واغتسلت وتوضأت واكتملت
وتنحنت وسعلت وخرجت ثم ملت إلى
الصنادوق وألقيت القاووق » ١٣٣١

ويقول الجبرتي : « وعثمان بيلك ذو الفقار
أصابه سيف فقطع شاشه وقاووقه » ١١٥٤

ج : قواويق « لابس الأمراء الكبار
القواويق على رؤوسهم ٣٢٠٥ ومنها
أن الوزير أمر المصرليه (أى المماليك)
بتغيير زيهم وأن يلبسوا زى العثمانية فلبس

أسماء الأطعمة

التطلى : من التركية طاتلى الحلو اللذيذ، ثم صارت اسماً لما يختم به الأكل من حلو الطعام كالمهلبية وغيرها وفي الجبرتي :
« واستعد فراشو الباشا بالتطلى والقهوة والشربات ١٢٥٩ » :

الرشال : في الفارسية رجال بكسر الراء الحلوى ، وفي التركية رجل بفتح الراء الفاكه المطبوخة المسكرة :

وفي الجبرتي :

« وكسروا أواني الحلوى وقُدور المربيات وفيها ما هو من الصيني والبياغوري والأفنجي ومجامع الأشربة وأقراص الحلوى الملونة والرشال والملبس والفانيد « ٢٣٨ - ٤ » :

الزردة : في الفارسية زرده طعام من أرز وعسل وزعفران ، دخلت التركية بلفظها ومعناها قال سمي بك : وجرت العادة على أن تؤكل بالأرز في الأفراح :

وفي الجبرتي « : : : ولم عادات وصدقات في أيام المواسم مثل أيام أول رجب والمعراج ونصف شعبان وليس إلى رمضان والأعياد وعاشوراء والمولد الشريف يطبخون فيها الأرز باللبن والزردة ، ويملاؤن من ذلك قصاعاً كبيرة « ١٢٠٨ » :

الشريك : في التركية چورك بالجم المشربة وضمة مبسوطة مرفقة Cörek المدور والقرص أو القرصة : خبز ناعم مملوء يلى

القنطش : في التركية قونتوش Kontos

وقونتاش ، وربما قالوا قونتوز بحرية كما يقرر باك آين وهي اسم لكرك خاص من الجوخ أو السمرور أو السنجاب أو القاقم ، ضيق الأكام مطرز الحواشي يلبسه كبار رجال الدولة ، ويذكر بارييه دومينار أنه كان زى خان التتار وكبار رجال دولته

وقال فانيان : إن القنطش نوع من الدرع :

ج : قناتيش :

وفي الجبرتي « اتخذ الباشا عسكرياً من طائفة التكرور الذين يأتون إلى مصر بقصد الحج ، فعرضهم واختار منهم جملة ، وطلبوا الخياطين ففصلوا لهم قناتيش قصاراً من جوخ أحمر ، وألبسة من جوخ أزرق ، وصدریات ، وجميعها ضيقة مقمطة مثل ملابس الفرنسيين وعلى رؤوسهم طراير » ٣٢٣٤

البيلك : من الكلمة التركية يل بمعنى الريح ولك أداة نسبة فاليلك هو الهوائى أو الريحي وهو لباس بلا أكمام يلبس على الصدر فيدفع عنه الهواء فهو الصدر « :

وفي الجبرتي « كان الأمير ذو الفقار بيلك أميراً جليلاً شجاعاً بطلاً مهيباً كريم الأخلاق مع قلة إيراده وعدم ظلمه وكان يرسل اليكات والكساوى في شهر رمضان لجميع الأمراء والأعيان والوجاقات « ١٤٦ ا

فأوسعه إنكاراً وألزمه منها شعاراً وإن قام
بعضه منهم معشر خشن فأرهم به العلامة
خشكاراً « ١١,٣٨٨ » .

والعلامة اسم للدقيق الناعم النقي المنخول
مرات وهو خلاف الخشكار .

وفي الجبرتي : « والعيش العلامة خمسة أواق
بجديدين والكشكبان ستة أواق بجديدين »
١,١٠٦,١٠٧

الكشكبان : نوع من الجبن الرومي كان
يعرف في التركية باسم : قاشقوال قال كاطم
قدرى هو من الإيطالية Cacio Cavallo

وكاشيرو أى الجبن وكافالو أى الحصان
فالكشكبان جبن من لبن الخيل .

ويقرر المعجم الطلياني أن الـ Caciocavallo
جبن يؤكل في جنوب إيطاليا .

وفي الجبرتي : « والجبن الكشكبان بثلاثة
أنصاف فضة ١٠٦ - ١ » .

اليميش : من التركية يمش ويميش ثمر
الشجر من كل مايؤكل من فاكهة وغيرها،
وإذا كانت الكلمة مشتقة من المصدر التركي
يمشك بمعنى أن يأكل فاليمش هو الأكل
بضممتين في العربية، فالأكل من أكل واليمش
من المصدر نفسه بالتركية وكلاهما بمعنى
التمر .

وفي الجبرتي : وصل إلى ساحل بولاق
عدة مراكب بها بضائع رومية ويميش .

بقليل من السمن أو الزيت وكثيراً ما توضع
به الحبة السوداء حتى لتسمى هذه الحبة في
اللغة التركية (جورك أوتى) أى نبتة الشريك .

وفي الجبرتي : « وكسد في هذا العيد سوق
الخياطين وما أشبههم من لوازم الأعياد ولم
يعدل فيه كعك ولا شريك ولا سمك
مملح » ٤,٢٤٣ .

وفيه أيضاً « واتخذت مسكناً ملاصقاً لقبره
أقامت به نحو الثلاثين سنة مع دوام عمل
الشريك والكعك بالعجمية والسكر وطبخ
الأطعمة للمقرئين » ٤,٢٥٨ .

الخشكار : من الفارسية خشك بمعنى جاف
وخشن وأرد بمعنى الدقيق وقد سقطت دال
كلمة آرد في الكلمة الفارسية نفسها فالخشكار
في الفارسية هو الدقيق الخشن لم تفصل نخالته
قال نذيع الزمان الهمداني : « ومنهم من
يحتمل الود أيام خشكاره حتى إذا أيسر
جعل ميزانه وكيله وأسنانه أكيله وأليفه رغيه .
الرسائل ص ٦٧ » .

ونقل أبو شامة في الروضتين : « كان
الإمام كمال الدين أبو البركات عبد الرحمن
ابن محمد بن أبي السعادات الأنباري النحوي .
يقطر على الخبز الخشكار ويبتاع برغيف
أرزاً وماشاً » ٢,٢٧ .

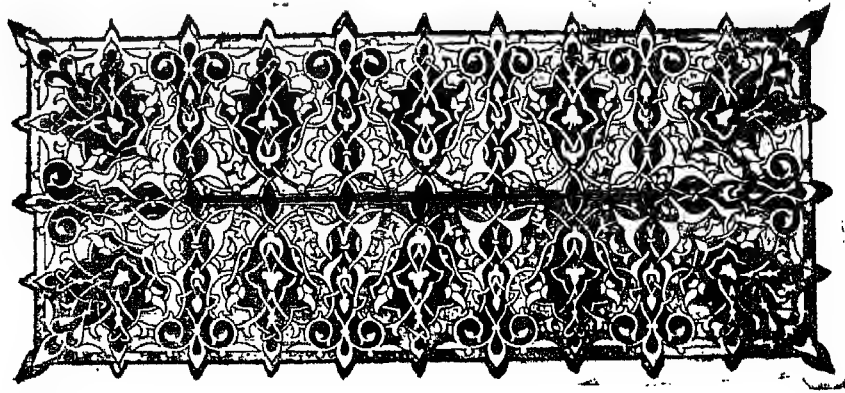
وفي صبح الأعشى : ومن ركن في أمرها
إلى الإخلاد والإخلال، وسكن إلى الإهمال، ولم
يرض بأن راية الذلة الصفراء على رأسه تشال

وفيه أيضاً : « وأما الزبيب والتين والالوز والبندق والجوز والأشياء التي يقال لها اليميش التي تجلب من بلاد الروم فبلغت الغاية في الثمن » ٤٢٤٦ .

رحم الله الجبوتي ، فقد حدثنا حديث صديق عن تاريخ مصر في الفترة من سنة ثمان

وثمانين وستمائة وألف إلى سنة إحدى وعشرين وثمانمائة وألف ، وكان كما قال في مقدمة كتابه « . . ولم أقصد بجمعه خدمة ذي جاه كبير أو طاعة وزير أو أمير ولم أداهن فيه دولة بنفاق أو مدح أو ذم مبالغ في الأخلاق لميل نفسي أو غرض جسماني . . » .

أحمد السعيد سليمان
عضو الجمع



يزيد بن محمد المهلبى للكنوز الشيخ محمد ففتح الله

ولعلنا إذا نظمنا ما تناثر حول يزيد
ابن محمد المهلبى مع جلالة بشىء من سوانح
الفكر وصلنا إلى صورة مستبينة لهذا الأديب
الشاعر .

إن يزيد بن محمد من آل المهلب ، « وهم
أهل بيت كبير اجتمع فيه خلق كثير من
الأعيان والأجناد النجباء » وكان أبوه محمد
يتولى نواحي نهر تبرى ، فنشأ يزيد نشأة
كريمة ، واستقى العلم والأدب من المناهل
الطيبة ، وصار « له من الكتب كتاب المهلب
وأخباره وأخبار ولده » :

وقد مدح كثير من الشعراء بنى المهلب
كقول الفرزدق - حين ولى يزيد الأكبر
أمر خراسان والعراق بعد أبيه المهلب :-
فألمدحن بنى المهلب مديحة
غراء قاهرة على الأشعار

الخ .

وكقول ربيعة بن ثابت الأسدى ، وهو يمدح
يزيد الكبير بن حاتم بن قبيصة بن المهلب
والى مصر وأفريقية

ألا إنما آل المهلب غيرة الخ :

يزيد بن محمد المهلبى
أديب شاعر قديم
كمعاصر ، ظهر أدبه

أبو خالد

وشعره فى القرن الثالث الهجرى ، حين كانت
الخلافة العباسية - بألوان مدينتها وثقافتها
- أظهر ما سطعت عليه الشمس حينئذ .

واجهنى وجه أدبه وشعره فى كتبنا الكبرى
القديم ، فأردت أن أطلع على ترجمة
له - صوفية أو تقصارب الإيفساء ،
وبحثت فأطلت البحث ، ولكنى لم أقف
إلا على أطلال ترجمة فى تاريخ بغداد ،
وفهرست ابن النديم ، ولآلى البكرى ، والوافى
بالوفيات ، وشرح أبيات المغنى لصاحب
خزانة الأدب . جاء فيها أنه يزيد بن محمد بن
المهلب بن المغيرة بن حرب بن محمد بن
المهلب بن أبى صفرة ، وأنه بصرى قدم
بغداد ، وكان أديبا شاعرا محسنا ، وقد
أسند الحديث عن عبيد الله بن عبد المجيد
وغيره ، وحدث عنه أبو بكر بن أبى
داود السجستانى ، ومحمد بن عبد الملك
التاريخى ، وأنه نديم لمتوكل ، وقد توفى
فى حدود الستين والمائتين :

(*) انظر التعقيبات على البحث فى محاضر جلسات مؤتمر الدورة السادسة والأربعين (جلسة الأحد ١٣ من جمادى

الأولى سنة ١٤٠٠ هـ ، الموافق ٣٠ من مارس سنة ١٩٨٠ م)

في مجلسه الأدباء والشعراء ، وهو يسمع ويقول ويبدى رأيه ويكتب ما يستحسنه .

قال أحمد بن علي الأنباري : كنا في مجلس يزيد بن محمد المهلبى (سر من رأى) ، فجرى ذكر أبي العبر الشاعر ، فجعلوا يذكرون حماقاته ، فقلت ليزيد : كيف كان عندك فقد رأيته ؟ فقال : ما كان والله إلا أديباً فاضلاً ، ولكنه رأى الحماقة أنفق وأنفع له ، فتحامق ، فقلت له : أنشدك أبياتاً أنشدنيها . فقال : أنشدنيها ، فأنشدته قول أبي العبر في قاضيين أعورين :

رأيت من العجائب قاضيين
هما أحلوثة في الخافقين

هما اقتسما العمى نصفين قدأ
كما اقتسما قضاء الجانين .

. . . الخ ، فجعل يضحك . ثم كتب الأبيات .

وسأله ابنه أحمد - وكان راوية له - عن (دنيا) التي ذكرها أبو عيينة بن محمد ابن أبي عيينة في شعرة ؟ وقال : إن قوما يقولون إنها كانت أمة لبعض مغني البصرة ؟ فقال يزيد : لا يابنى ، كان أبو عيينة يكنى بـ (دنيا) عن (فاطمة بنت عمر بن حفص) صاحبه ، لا أنه كان بهوى جاريتها (دنيا) ، ثم أنشد يزيد شعراً لأبي عيينة في تصديق ذلك .

وقال يزيد : كان أبو نواس صادقاً في حبه (جنان) من بين من كان يشب به

وفد أثرت في نفس يزيد نشأته المهلبية العالية ، فصار يحفظ كرامته ويرفع رأسه بانتسابه ، وإن كان مادحاً أخذاً للجوائز ، فقال في مدحه إسحاق بن إبراهيم :

إن أكن مهدياً لك الشعر لاني
لا بن بيت تهدي له الأشعار

وقال في مدحه الوزير سليمان بن وهب :

وكم ملحف قد نال مارام منكمو
ويمنعنا من مثل ذلك التجميل

وعودتمونا - قبل أن نسأل - الغنى
ولا بذل للمعروف والوجه يبذل

ثم إن يزيد بن محمد قد عنى بالأدب والشعر عناية عظيمة مما أعده لمجالسة الرواة والأدباء والشعراء ومنازمة الخلفاء والوزراء إعداداً موفوراً ، وكان هؤلاء يحبون الشعر والاستشهاد به والنقد الأدبي وحسن المحادثة وحلق المجالسة .

وصار يزيد محدثاً فطناً لبقاً ، يعرف مواقع الكلم ومزالق القدم ، ويعلم كثيراً من أخبار القصور والولاة والشعراء والمغنين ، وهو خبير بأسلوب التحديث في حياة الأدب وأدب الحياة ، حتى إننا نحس أنه لا يبعد عن أسلوب الحديث أو المقال الجارى عندنا في صحيفة أو إذاعة .

وكان يزيد صاحب مجاس أدبي في (سر من رأى) وهي (سامراء) مدينة المعتصم والوائق والمتوكل والمنتصر ، فيجتمع

فلما أفضت الخلافة إلى (المنتصر)
وجاءه يزيد المهلبى حجه قليلا ، ثم أذن
له ، وقال للمغنى (بنان بن عمرو) :
غن ، فغنى بهذا البيت :

غدرت ولم أغدر ، وخُنت ولم أخن
ورُمت بديلاً لي ولم أتبسّدل

فعلم يزيد أن (المنتصر) قائل هذا البيت وهو
يعنيه بقوله ، فقام فقال : والله ما اخترت خدمة
غيرك ولا صرت إليها إلا بعد إذ ذلك ، فقال :
صدقت أترانى أتجاوز بك حكم الله عز وجل
إذ يقول : « وليس عليكم جناح فيما أخطأتم
به ، ولكن ما تعمدت قلوبكم ، وكان الله
غفوراً رحيماً » . ثم أنشاه يزيد قصيدته التى
قال فيها :

جفاني سيد قد كان برّاً
ولم أذنب ، فما هذا الجفاء ؟

فوصله (المنتصر) بثلاثة آلاف دينار :

ولما استوزر (المهتدى) (سليمان بن وهب)
رأى يزيد المهلبى أن يمدح (سليمان) وآل
وهب بقصيدة ، فجاءه ، فأجلسه الوزير
إلى جانبه وهو ينشد قوله :
وهبتم لنا يا آل وهب مودةً
فأبقت لنا جاهاً ومجداً بؤثلاً

فقطع عليه الوزير الإنشاد ، وقال له : فأنت
والله عندى كما قال عمارة بن عقيل لابنه :
أقْبَهُه مسروراً إذا أبت سالماً
وأبكى من الإشفاق حين تغيب

من النساء ويداعبه ، ورأيت أصحابنا
جميعاً يصححون ذلك عنه ، فكان لها محبا ،
ولم تكن تحبه حتى استأهلها بصحة حبه لها
فصارت تحبه .

وقد نادى يزيد بن محمد الخليفة الواثق :
قال يزيد : خرجنا مع الواثق إلى القاطول
للصيد ، ومعنا جماعة الجلساء والمغنين ،
فتصيدنا على القاطول . . . السخ .
والقاطول : نهير حفرة الرشيد عند موضع
(سر من رأى) .

وقال أيضاً : كنا عند الواثق فغنته (شجاء)
. . . إلخ .

وقال أيضاً : كان الواثق قد غضب على
(فريدة) لكلام أخفته ، فعرفنا ذلك ،
فغناه عبد الله بن العباس الربيعى المغنى
شعراً للأحوص يناسب ذلك ، فاستعاده
الواثق مراراً وأعجب به :

ونادى يزيد المنتصر ، وهو ولى للعهد
حين كان أبوه المتوكل خائفة ، وأعجب به
المنتصر وأحبه ، ولكن المتوكل دخل على
ابنه المنتصر دخلة على حين غفلة ، فسمع
كلام يزيد ، واستحسنه فأخذ يزيد ليستخلصه
لنفسه ، وجعله من ندمائه المقربين . وكان
(المنتصر) يريد من يزيد أن يلازمه كما كان ،
فلم يقدر يزيد على ذلك ، للملازمة الأب
(المتوكل) ، فعتسب عليه لتأخره عنه على
ثقة بمودة وأنس به . . .

ولما أنشد البحري الحليفة المتوكل قصيدته :
« عن أي ثغر تبسم ؟ » وصار يخال ويعجب
بما يأتي ، غمز المتوكل أبا العنبر فأنشد أبيات
سوء بتغيير الألفاظ من قصيدة البحري ،
فولى البحري من المجلس مغضباً ، وخطر له
أن يخرج إلى بلد آخر ، ولكنه ذهب إلى
يزيد المهلبى وقال له : أنت عشير وابن عم
وصديق ، وقد رأيت ما جرى على ، فهدأه
يزيد ، وذهب به إلى الفتاح ليم تهدئته :

وكان يزيد بن محمد المهلبى يحب الشعر
المطبوع السهل المذهب القريب إلى النفس
ولاحساسها ، لذلك قال فى نقده لشعر المنتصر :
كان طبع المنتصر متخلفاً فى قول الشعر ،
وكان متقدماً فى كل شئ غيره ، وكان حسن
العلم بالغناء ، فلما ولى الخلافة قطع ذلك . . .
وقد استحسّن يزيد من شعر المنتصر قوله :
متى ترفع الأيام من قد وضعته

وينقادلى دهر على جموح ؟
أعلل نفسى بالرجاء ولانى
لأغدو على ما ساءنى وأروح

فإن هذا الشعر يصور ما عند المنتصر
— بعد ما غاضبه أبوه الحليفة — من ألم النفس
الحريج ، وهزتها بجموح الزمن الحموح !
وإن شاعرنا يزيد كان ذا شعر مطبوع ،
سهل المتناول ، قريب إلى النفس ولاحساسها ،
يجرى فيه ماء المجتمع وتظهر عليه صوره :
وقد مضت الإشارة إلى المدح فى شعر
يزيد ، وأما الهجاء فقليل فى شعره ، وأظهره

وثابع يزيد لشاده لقصيدة المدح حتى تمهما ،
فقال له سليمان بن وهب : لا تبرح والله
إلا بقضاء حوائجك كائنة ما كانت

استطاع يزيد بن محمد المهلبى أن ينفع
— بمناذمته ومجالسته — بعض أصحابه الذين
يرى فيهم البراعة :

فإن يزيد هو الذى ذكر أبا العباس المبرد
للمتوكل والفتح حتى وصل هذا العالم إليهما :

قال أبو بكر الزبيدي : كان سبب حمل
المبرد من البصرة إلى (سرمن رأى) أن
المتوكل قرأ يوماً — وبحضرته الفتح بن خاقان
« وما يشعركم أنها إذا جاءت » (بفتح
همزة أنها) فقال له الفتح : ياسيدى « إنها »
بالكسر ، ووقعت المشاجرة ، فتشايعا
على عشرة آلاف دينار ، وتحاكما إلى يزيد
ابن محمد المهلبى — وكان صديقاً للمبرد —
فخاف يزيد أن يسخط أحدهما فقال : ما
أعرف الفرق بينهما ، قال المتوكل :
فليس ههنا من يسأل عن هذا ،
فقال يزيد : ما أعرف أحداً يتقدم فى البصرة
يعرف (المبرد) ، فقال المتوكل : ينبغى
أن يشخص مكرماً . وإن يزيد هو الذى
أحسن تقدير البحري أمام الفتح بن
خاقان حتى دعا الفتح ببصرة ، وقال اقتسماها
بينكما إلى أن أكلم أمير المؤمنين ، فلما
خرجنا من عند الفتح قال البحري ليزيد
أحسن الله عنى جزاءك بأشقى وابن عمى !

وما التكل إلا حسن ظن بصاحب
خذول إذا ما الدهر نابت لوائيه
فاجرر أخاك الجبل واترك جذابه
فلأنك إن جاذبته الجبل قاضيه
فإن المليف الجون يخلف برقه
وإن الحسام العضب تنبو مضاربه
ومن ذا الذي ترضى بهاياه كلها
كنى المرء لبلاً أن تعدد معايه

* * *

وقال :
لاتخافى إن غبت أن نتناسا
كـ ، ولا إن وصَلْتنا أن نتملا
إن تغيبى عنا فسقياً ورعياً
أو تحلى فينا فأهلاً وسهلاً
ومن أشد مواقف يزيد على نفسه وأهزها
لشعوره وأبعثها لشعره موقفه ليلة قتل
الخليفة جعفر المتوكل في قصره (الخعفرى)
فقد كان يزيد والبهترى حاضرين مجالسين
للمتوكل ووزيره الفتح ، فدخل الأتراك
عليه دخلة الهجوم ليقتلوه ، وشاهد الشاعران
هذا المشهد المرعب ، وسارع كلاهما
إلى مختبأ قريب يختبئ فيه .

قال الحصرى في زهر الآداب :
وقد رثاه البهترى ويزيد المهنجى بمراثيتين
من أجود ما قبل في معناهما .

ما كان من مهاجاته لعبد الصمد بن المعتدل
الشاعر الهجاء ، فقال يزيد قصيدة ذكر فيها
أحداث شوم صورها ونسبها إلى عبد الصمد ،
ثم قال :
ولم ينزل بدار ثم تسمى
ولما يستمع لطم الحدود
وكل مديح قوم قال فيهم
فإن وراءه « يا عين جودى »
إذا رجل تسمع منه مدحاً
تذم منه رائحة الصعيد

فأصنق يزيد صور الشوم بعبد الصمد حتى
اشتهر بالشوم شهراً أليماً .
ثم نقدم ألواناً من شعر يزيد بن محمد :
قال في ذم كأس النبيذ :
لعمرك ما يحصى على الكأس شرها
وإن كان فيها لذة ورخاء
مراراً تربك الغى رشداً ، وتارة
تخيل أن الحسين أساءوا
وأن الصديق الماحص الود مبغض
وأن مديح المادحين هجاء
وجربت إخوان النبيذ فقلما
يدوم لإخوان النبيذ إخوان
وقال :

ونخل إنما كنا قديماً نهابيه
تأمر فاعتاصت علينا مصاديه
إذا نحن غبنا عنه لم يُجر ذكرنا
وإن نحن نجئنا صلدنا عنه حاجيه

قال البخترى :

تغير حسن (الجعفرى) وأنسه
وقوض بادي (الجعفرى) وحاضره
تحمل عنه ساكنوه فُجِساءة
فاضت سواء دورُه ومقابره

..... الخ .

وقال يزيد بن محمد المهلبى قصيدة أولها :
لا وجد إلا أراه دون ما أجد
ولا كمن فقدت عينى مقلد
وذكر فيها مقتل الخليفة ووعظته والأسف
عليه فقال :

ولا يبعدن هالك كانت نيتته
كما هوى من غطاء الزبية الأسد
جاءت نيتته والعين هاجعة
هلا أتته المنايا والقنا قصيد
فخرٌ فوق شرير الملك منجدلا
لم يحده ملكه لما انقضى الأمد

ضجّت نساؤك بعد العز حين رأيت
خدا كريماً عليه قارت جسد
إذا بُكِيت فإن الدمع منهدك
وإن رثيت فإن الشعر مطرد
أضحى شيد بنى العباس موعظة
لكل ذى عزة فى رأسه صيد

خليفة لم ينل ما ناله أحد
ولم يُضَع مثله روح ولا جسد
وقال عارضاً حقارة القاتل وعظامة
المقتول وفجعة الحزنان وسمود المدهوش
واضطراب الناس :

علتلك أسياف من لا دونه أحد
وليس فوقك إلا الواحد الصمد

جاءوا عظيماً لدنيا يسعدون بها
فقد شقوا بالذى جاءوا وما سعادوا
قد كان أنصاره يحبون حوزته
وللردى دون أرساد الفتى رصداً
إنا فقدناك حتى لا اضطبار لنا
ومات قبلك أقوام فما فقدوا
قد كنت أسرف فى مالى فتخلفه
وعلمتنى الليالى كيف أقتصد

لو أن سيقى وعقلى حاضران له
أبليت الجهد إذ لم يسبله أحد
قد وثر الناس طرا ثم قد صمتوا
حتى كأن الذى نيلوا به رشد
وأصبح الناس فوضى يعجبون له
ليثا صريعاً تنزى حوله النقد

لا يدفع الناس ضيماً بعد ليلتهم
إذ لا تهز إلى الحانى عليك يد
ثم التفت يزيد المهلبى - فى هذه القصيدة -
بشعوره وشعره إلى المعنى الاجتماعى المنتصب

في اعتماد الخلفاء العباسيين للموالى الأتراك،
والاعتماد عليهم ، وترك الاعتماد على
العرب الأحرار ، فقال :
لما اعتمدتم أناساً لاحتفاظ لهم
ضعتم وضعتمو من كان يعتمد
ولو جعلتم على الأحرار نعمتكم
حمتكم الذادة المنسوبة الحشد
من الألى وهبوا للمجد أنفسهم
فلا يبالون ما نالوا إذا حمدوا
قوم هم الأصل والأسماء تجمعكم
والدين والمجد والأرحام والبلد
محمد رفعت فتح الله
عضو المجمع



الأدب واللغة في شعر بدر شاكر السياب للدكتور إبراهيم السارني

منه الفكر العربي المعاصر فكان مادة الأدب
الحديد :

ولا أريد أن أشارك في هذه الحماسة التي
تفتقر إلى شيء من العقلانية فأكتب في هذا
الأدب . غير أنني معنى بلغة هذا الأدب
الحديد عنمايتي بالعريضة الفصيحة
وتاريخها وتطورها وماأفادته من عصرنا
الحاضر وماأفادتها منه في السوقت
نفسه . وقد قصرت بحثي على المادة اللغوية
في أدب هذا السياب :

أقول : لقد قال النقاد القدامى في أبي
تمام إنه خرج على عمود الشعر^(١) لأنه جاء
بجديد لأعهد للعربية به نحو « ماء الملام »
في قوله :

لا تسقني ماء الملام فإنني
صب قد استعذبت ماء بكافي

لقد قيل في المتنبي شاعر العربية
الكبير : لقد ملأ الدنيا
وشغل الناس ولعل شيئاً
من هذا يصدق في صاحبنا بدر السياب ،
ولكن هل كان حقاً أن ينال هذا السياب
هذه المكانة ، وهل كان له من
الشاعرية الفذة مادعا إلى أن يشيع اسمه
فيعرفه القريب والبعيد ، ويكتب عنه هنا
وهناك في بلاد الدنيا ؟

لقد كتب كثير من الدارسين عربا
وأعاجم في شاعرية السياب وخصائصه
الفنية التي عدت خصائصه للأدب العربي
الحديد أو كل المعاصر ، وقد ذهبوا
إلى أنه فتح أبواباً عريضة للتأديين شعراء
ومتشاعرين .

لقد ذهبوا إلى أن هذا الأدب الحديد
شيء من الفكر العالمي ولا سيما الغربي أفاد

(١) لقد أسى استعمال مصطلح « عمود الشعر » في عصرنا هذا فكان « الشعر العمودي » . وهذا المصطلح الجديد يعني في
استعمال المعاصرين الجدد من الشباب وغيرهم الشعر الذي يخضع للوزن الواحد والقافية الموحدة وهذا يعني أن هذا الضرب من
الشعر أي القصيدة في شكلها المعروف في التزام الوزن والقافية الموحدة تقابل الشعر الجديد الذي أسويه « الشعر الحر »
قلت : لقد أسى استعمال « العمود » وهو المصطلح القديم الذي أريد به في اصطلاح النقاد القدامى الحفاظ على اللغة في معانيها
واستعمالها ومجازاتها وأقيمتها . ومن أجل هذا قالوا بخروج أبي تمام وآخرين عن هذا « العمود » لأنهم أقوا باستعمالات لم تعرف
في العربية قبل تلك الحقبة .

وقوله :

يادهر قسوم من أخدميك فتد
أضججت هذا الأنام من خرقك

وقوله :

ألا ، لا يمد الدهر كفاً لسيء
إلى مجتوى نصر فتقطع من الزند

وقوله :

رقيق حواشي الحلم لو أن حلمه
بكفّيك ما ماريت في أنه برد

أقول : إذا كنا قد أخذنا على جبران وغيره من أدباء المهجر تجاوزهم على العربية في معانيها ومجازاتها فماذا نقول في لغة الشعراء الجدد المعاصرين ؟

لقد كان لي أن استقرت ثلاث مجموعات في شعر السياب هي على النحو الآتي :

١ - المعبد الغريق (دار العلم للملايين - بيروت ١٩٦٢) :

٢ - منزل الأفتان (دار العلم للملايين - بيروت ١٩٦٣) :

٣ - شناسيل ابنة الحلبي (في منشورات وزارة الثقافة والإعلام في بغداد ١٩٦٥) :

إن شعر السياب في هذه المجموعات الثلاث وفي غيرها مما لم يشملته استقراي مثل « أنشودة المطر » نمط جديد دعى « الشعر الحر » من حيث عدم التزامه بوزن واحد وقافية واحدة . وإذا جاز لي توسعا أن أسمى أى موضوع من موضوعات هذه المجموعات « قصيدة » لزمنى أن أقول : إن هذه القصيدة تجرى في عدة من أوصالها ، ولا أقول أبياتها على نغم أو وزن أو بحر من بحور الشعر المعروفة ، غير أن السياب يبدأ « موضوعه » على وزن من أوزان الشعر المعروفة حتى إذا مضى في ترنيمة لا تتجاوز أبياتا أربعة أو خمسة انبرى إلى شيء يبتعد عن هذا النغم الموزون ، فقد يكون وزناً آخر وقد لا يكون شيئاً في وزن ، بل قد يكون نثراً بارداً ، فكأنه حين ينتقل هذه

ولقد عابوا على أبي الطيب المتنبي كثيراً من شعره وتنقصوه كما عابوا شعر طائفة أخرى من المحدثين أو المولدين . وظلت حال النقد اللغوى على هذا النحو حتى جاء العصر الحديث ، فظهر هنا وهناك أدب جديد . وقد وجد النقد في شيء من هذا الأدب خروجاً عما ألف الناس في استعمالهم الأدبي . لقد وجدوا في أدب المهاجرين من العرب إلى الديار الأمريكية نمطاً جديداً يشذ عما درج عليه الأدباء في أساليب العربية الفصيحة : فمن ذلك مثلاً أنهم وجدوا أن « جبران » من أدباء المهجر الأوائل كتب في أحد مصنفاته :

« جبلت رءوس الأفاعى » :

فقال النقد كيف يكون ذلك وكيف نجاز « للرؤس الحبل » وهل « الحبل » جائز في الأفاعى ؟

من شطر ليس من بابتة : ثم يعود إلى هذا
الضرب من « الكامل » في خمسة أبيات
ذيلت بشيء آخر يند عن وزنها . ومثل هذا
كثير في شعر السياب وغير السياب
من الشعراء الجدد أصحاب هذا الضرب
المدعوب : « الشعر الحر » :

وكان هؤلاء أرادوا أن تكون هذه
المسألة في النيل من الأوزان المعروفة ،
سمة من سماتهم ، فإن لم تكن هذه سمة لهم
فكيف نفهم أن شيئاً من المتدارك في قول
السياب يسلمك إلى ضرب من النثر أو
شيء منه :

ظلاً يتأوج كالبحر

يادربا يصعد للرب

لولاك لما ضحكت للأنسام القرية

في الريح عبراً

من طوق النهر يهددنا : : : ويغنيننا
وأنت واجد مثل هذا العداء إلى القافية
حيثما تهأت له قافية طيبة مواتية في
جماعة أبيات تعاصي عليها فانتقض إلى
قافية أخرى ، أو شيئاً آخر ليس بقافية ،
وذلك لأن الشاعر الجديد ينحدر من نغم
موزون إلى نثر لا تلمح فيه وزناً أو تناسباً
بين فقرة .

الانتقالة المحيرة ، أنشط في عقال ما يعتلج في
نفسه في المضى على الوزن مخافة أن يقال
له : وقع في أسر « الشعر العمودي » . وإني
لأستطيع سامعي أو قارئ من أهل العلم
عندنا أن يستعمل هذا المصطلح الذي بني
على الخطأ والوهيم :

ولنسمع شيئاً من هذا النمط الذي يتقلب
فيه السياب فيأتى بأمشاج من أوزان مستقيمة
ومتجانفة :

يقول في إحدى قصائده الحديدية
أسماءها « وصية من مختصر »^(١) :

يا صممت ، يا صممت المقابر في شوارعها الحزينة ،
أعوى ، أصبح في لهف فأسمع في السكينة
ماتنثر الظلماء في ثلج وقار

تصدى عليه خطى وحيدات ويتنلع المدينة
أصداءهن ، كأن وحشاً من جديد من حجار
أين العراق ؟ وابن شمس ضحاه تحملها سفينه
في ماء دجلة أوبؤيب^(٢) ؟ وابن أصداء الغناء
خفقت أجنحة الحمام على السنابل والنخيل
من كل بيت في العراق ؟

في هذه المقطوعة نغم من مجزوء الكامل
يسرى في بيتين كاملين يخلفهما شطر أو شئ

(١) من مجموعته « منزل الأتقان » .

(٢) بؤيب اسم نهر صغير في أقصى جنوب العراق .

نفسها نقرأ في قصيدة تتصل بـ « وفيقة » هذه
موضوعها « شباك وفيقة » قوله :

(كجليل تنتظر المشيه

ويسوع) وينشر الواحة

ايكار يمسح بالشمس

ووفيقة تنظر في أسف

⋮ ⋮ ⋮ ⋮ ⋮ ⋮

ظلا يتماوج كالبحر

ويهف كحبات النفس

والشمس تكرر في السعف

يادربا يصعد للرب

⋮ ⋮ ⋮ ⋮ ⋮ ⋮

في الريح عير

« عوليس » مع الأمواج يسير

فأنت ترى « الحليل » و « يسوع » ، وهما
معروفان ، استعارهما السياب من الثقافة المسيحية
وشبه بهما شيئا أشار إليه في « قصيدته »
التي تصل بإحدى الفتيات قد سماها « وفيقة »
ثم تقرأ « ايكار » وهو « يمسح الشمس » إيماءة
إلى أسطورة إغريقية ، ثم « عوليس »
وهو بطل « الأوديسا » ثم إنك لتجد القصيدة
الواحدة تجمع هذه كلها في مادة جنوبية قروية
من ريف العراق الجنوبي تنتصب فيها هذه
المواد الغربية من الأعلام النصرانية والإغريقية
والرومانية في لوازم الأدب القديم للفكر
اليوناني والروماني .

في العراق بيئة خضرة ، ومياه وفيرة تقرب من
بيئة الخليج العربي ، فالأشجار طول الليل والنهار
بين مد وجزر ، يطغى الماء في المد ثم
ثم ينحسر في الجزر فيظهر في الشطآن الحصى
والرمل والحار . فإذا قرأت أدب السياب
أدركت أن هذا الفتى بصرى أصيل أحب
بلده وتعلق به أيما تعلق ، ومن أجل ذلك حفل
هذا الأدب بهذه المواد من الطبيعة البصرية :
ثم إنك لتجد مواضع تلك البيئة من أعلام
القري والأشجار والمحال . وقد تعجب
من أن السياب يطالعك بأسماء هذه
الشخص الأعممية مع مواد بيئته البصرية
القروية ، فهو يقول في مجموعته « المعبد
الغريبي » في قصيدة أسماها « حداث وفيقة » :

لم تزل تثقل « جيكور » رؤاها

آه لوروي نجيلات الحديقة

من « بويب » كركرات لو سقاها

منه ماء المد في صبح الخريف

إن وفيقة هذه إحدى فتيات صرح السياب
باسمها ، ولانعلم إن كان هذا الاسم صريحا أم
مستعارا . و « جيكور » هي قرية الصغيرة
في جنوب العراق من توابع البصرة ،
و « بويب » هذا اسم نهر صغير في تلك القرية ،
وما أكسرت النهرات الصغيرة في تلك
الجهات ، وهي تتأثر بالمد ، الذي يعم شط
العرب مبتدئا من الخليج وفي هذه « المجموعة »

السومرية « قليلة باهتة لا تكاد تشعر بها ، ومن هذا القليل النادر قوله في « شباك وفيقة » :

إذا انشق عن وجهك الأسمر
كما انشق عن عشروت المحار

و « عشروت » في الآلهة البابلية . وأنت ترى أن حضور هذه المواد الغربية في الآداب القديمة لم يكن شيئاً متساياً بأصالة وضرورة فنية فهو شيء لا يتجاوز التشبيه العابر الذي لا يضيء صورة مظلمة ولا يبدع فكرة أصيلة : والحار وهو الصدف شيء في مادة السياب يرمي إلى تأثره ببنيته الجنوبية ،

ولنتنقل إلى معجم السياب في هذه المجموعات الثلاث وغيرها لنقول : إنه معجم زهيد القيمة قليل المادة لاغناء فيه إنه طائفة من ألفاظ نجدها ونسمعها في حديث الناس سحابة يومهم ، وإنه مما تضطرب به أqlام الكتبة في صحف هذا هذا العصر . وهذا شيء درج عليه السياب وغيره من هؤلاء الشبان أصحاب المذهب الحديد الذي أسموه « الشعر الحر » : وليس غريباً أن يكون معجم هؤلاء الشبان من رصيدهم اللغوي فقيراً يفتقر إلى غير قليل من هذه العربية السمحة ، ذلك لأنهم لم يطلبوا الوقوف على الأدب القديم ولم يعرفوا مادته معرفة الدارس المتبصر ، ولم يكن لهم أن

إنه يقول في قصيدته « أم البروم »^(١) في مجموعته « المعبد الغريق » :

رأيت قوافل الأحياء ترحل عن مغانيها
يقول رفيفي السكران : دعها تأكل الموتى

مدينتنا لتكبر تحضن الأحياء تسقينا
شراباً من حداثق « برسفون » تعلمنا حتى
تدور جماجم الأموات من سكر مشى فينا

و « برسفون » هذه ابنة آلهة الخصب اليونانية ، اختطفها « بلوتو » سيد العالم السفلي عالم الأموات فصارت تعيش معه هناك :

وقد تعجب إذا بحثت عن شيء يتصل
بالأساطير العراقية القديمة ولا سيما البابلية فلا تجد منها إلا شخوصاً باهتة ، ولا أدري أحسب السياب أن الشخوص غير العربية أو قل غير الشرقية مما يتصل بعوالم غير عالمنا تزكية لأدبه ، وخصيصة لابد منها لا يأتلق الفكر الحديد في أدب الشباب إلا بها ؟ أو قل كأن هذا مما يفتقر إليه أدبنا العربي ليصبح في عداد الآداب العالمية .

قلت إن الأعلام القديمة التي كان ينبغي للسياب أن يفيد منها في نهجه في الإفادة من « الأسطورة العراقية البابلية أو

(١) « أم البروم » اسم مقبرة شهيرة في شمال البصرة قد أزيلت حين اتسمت رقعة المدينة فبعثت القبور وطُمست معالمها وقامت مقامها المساكن والمرافق الأخرى التي تتصل بالمدن الجديدة كالحداثق والمنترهات .

ويهف كحبات النفس
والشمس تكرر في السعف

إن الفعل «تماوج» شئ من العامة العراقية ولعله كذلك في غير العامة العراقية من الألسن الدارجة، وذلك لأن من مادة «موج» الفعل «ماج يموج» و «تموج»، أما «تماوج» فهو صيغة عامة دارجة وما أحسب أن السياب يدرك أنها عامة. ولعل من نهجه أن «يتماوج» فعل عربي فصيح لأنه جرى على صيغة من أبنية الفعل المزيد.

ثم إن قوله: «ويهف» لـ «حبات النفس» لا يفصح عن معنى الفعل كما هو في العربية ذلك إن «الهفيف» سرعة السير، قال ذو الرمة:

إذا مانعنا نعسة قلت غننا
بخرقاء، وارفع من هفيف الرواحل

وريح هفاقة: سريعة المر، وهفت الريح هفا وهفيفا إذا سمعت صوت هبوبها، فكيف يتسنى لنا أن ندرك معنى استعمال الفعل في قول السياب؟ وكيف يكون للظن «هفيف»؟ ثم نأتى إلى الشطر الثالث فنجد «الشمس تكرر في السعف» ويخيل إلى أن السياب استعار «الكركرة» هذه من اللغة الدارجة العراقية بمعنى الضحك المتصل، مع أني لا أدرك كيف «تكرر» الشمس في السعف، أى تضحك. وما أظن أن السياب يعرف أن هذا الفعل المضاعف من الفصحى والعامى في الوقت نفسه. ولا أدري كيف

يشقوا إجمعة كتب العربية وما اشتملت عليه في الأعلام النفسية:

أقول: إذا كانت بضاعة هؤلاء الشبان في المادة اللغوية على هذا النحو من الفقر فكيف يتأتى لهم أن يبلغوا في أدبهم مكانا رفيعا وكيف يتأتى لهم أن يقيموا بناء ثابت الدعائم مستقر الأصول. لعل أحدا أن يقول: إنهم يعتمدون على الفكر الحديدي المعاصر مما يبدعه الفكر الغربي، وما أظن أن شيئا يستقيم لهم من ذلك إن لم تكن بضاعتهم اللغوية في العربية سنية مجدية على افتراض أنهم يحذفون شيئا في اللغات الغربية، فإذا عرفنا أن هذا الافتراض غير متوفر، وأن أغلب هؤلاء الشباب لا يشدون شيئا من اللغات الغربية يمكنهم من معرفة تلك الآداب أدركنا أن ليس في طوق هؤلاء أن يجعلوا من أدبهم شيئا يحسب له الحساب في الآداب العالمية.

وقد بلغ من فقرهم اللغوى أنهم يغيرون على الكلم العامى الدارج، فيضمونه إلى مادتهم عارفين أو جاهلين أنه ليس من العربية الفصيحة كما سنتبين. وقد يكون من فقرهم اللغوى أيضا أنهم يسيئون إدراك المعنى الحقيقي للكلمة الفصيحة فيتوهمون أنها تعنى شيئا لا يعرفه في العربية الأصلية.

ولنبدا هذه المسيرة الطويلة من مجموعة: «المعبد الغريق» فنقرأ قول السياب في «شباك وفيقة»:

ظلالا يتماوج كالبحر

ولأبد من استيفاء ماورد من الكلم الدارج
في شعر السياب مما يتلقفه من لغة الناس في
حديثهم وصحفهم اليومية، يقول السياب في
«شباك وفيقة» التي أشرنا إليها :
تمثلت عينيك يا حفرتين
على ضفة الموت بوابتين

أقول : ليس في العربية « بوابة » بمعنى
الباب، ولا نعرف الكلمة في العامية الدارجة
في العراق، وإنما أخذت سبيلها إلينا من الألسن
الدارجة العربية في مصر وسورية وغيرها.
وأنت تجد الكلمة في قصائد أخرى كأن يقول
في قصيدة أسماها « دار جدى » :

أين حياة لا يحد من طريقتها الطويل سور
كشراً عن بوابة كأعين الشباك

ثم كيف تدرك أن « السور كشر عن بوابة
كأعين الشباك » !!

ومن الانسياق في المادة الدارجة استعمال
السياب للفعل « يلهث » في غير معناها الذي
نعرفه في العربية . يقال : لتهيث الرجل إذا
أخرج لسانه من شدة العطش والحر ، ولهث
الكلب إذا خرج لسانه من التعب والعطش
كما في التنزيل العزيز : « كمثل الكلب إن تحمل
عليه يلهث أو تركه يلهث » .

ثم لننظر كيف يقول السياب في قصيدة
أسماها « حنين في روما » :

عريان تزلّقى في أيّسبد

.....

يتجه لي أن أعرف أن « الشمس تكرر في
السعف » ؟ وإذا أردنا أن نحمل الفعل « كرر »
على معنى التردد والإدارة لم نستطع أن نجد له
وجهاً في بيت السياب . ولنسر مع الشاعر
في « قصائده » فنجد أن « الكركرة » المأخوذة
من العامية تفيد الأصوات المترددة والسياب
يستعملها كثيراً دون أن يلمح معناها الدقيق ،
ليقول في مقطوعة أسماها « حدائق وفيقة » :

.....

آه لو روى نجيلات الحديدية
من بويب كركرات ! لر سقاها

.....

وهو يقول في قصيدته « أم البروم » التي
أشرنا إليها :

.....

فتحلم أعين الموقى
بكركرة الضياء وبالتلال يرشها النور

لا أدري كيف يتجهلى شيء من معنى في
نسبة الكركرة للضياء ! وليس هذا مندرجا
في نهج الشاعر في إطلاق المجازات والاستعارات
التي تنخرم فيها العلاقات بين الألفاظ ، فالمجاز
قائم دون أية رابطة تسهل هذا التوسع المجازي ،
بل قل إن العلاقات غير كائنة ، وهذا كثير
في شعر السياب ، وأكثر منه ماورد في شعر
الذين خلفوا بعده وفي شعر المعاصرين من
هؤلاء الشباب الأجرياء . وسأني على ذكر
هذه المسائل الغريبة التي تقدح في علم الدلالة.

فِي لَيْلِ الشَّهْوَةِ كُلُّ دَمِي
يَتَحَرَّقُ ، يَلْهَثُ يَنْفَجِرُ

وهو اللقب التركي الذي استعاره العرب
ودلالته معروفة :

ونقرأ في قصيدة « ارم ذات العماد » من هذه
المجموعة قوله :

نقودى الأسماك لا الفضة والنضار ،

والورق والشياك والوهار

في خورها العميق أسمع الحمار

نجد في هذه القطعة مواد بصرية تتصل
بالبيئة البصرية ذات المياه والأنهار وما تشتمل
عليه أمن السمك ولوازمه وهى الشباك
من أدوات الصيد، و« الوهار » من أدوات
الصيد أيضاً وهى جملة عيدان تغرس
في صدر النهر أو الساقية فلا تدع السمك
يفلت منها فيسهل اصطياده . ولا نعرفه
في العربية الفصيحة لفظ « الوهار » وإن كان
بناؤها على نحو أسماء الأدوات والآلات وهو
« فعال » المكسور الفاء كالحياط والصمام
والسلاح والقنّاع وغير ذلك ..

وأنت محسّ أن مادة هذه الأبيات كلم
محلي ومن ذلك « الخور » وهو مصيب الماء
في البحر وقيل خليج من البحر . ولا نعرف
وجوداً لهذه الكلمة في العربية المعاصرة غير
اللغة العامية البصرية، فهناك خؤور عدة، منها
خؤور عبد الله في بعض جهات البصرة الحديثة .
وإذا رجعنا إلى مادة « خور » في معجم
البلدان^(١) نجد عدة مواضع منها خور سيف

على الكلم العامي ونقرأ في قصيدته هذه التي
جعل اسمها اسماً للمجموعة كلها : وفتحت
النساء لغيثها المدرار باباً بعد باب .

عاد منه النهر يضحك وهو ممتلىء

تكلّله الفقائع عاد أخضر، عاد أسمر ،

غصّ بالأنغام واللهف

يا مطيراً يا حلبي

عبّر بنات الحلبي

يا مطراً يا شاشا

عبّر بنات الباشا

أقول : أراد بـ « الفقائع » الفقاعات
لأن المفرد هو فقاعة مثل درّاعة وليس
« فقيعة » أو « فقاعة » مثل سخابة ليكون
جمعها لو وجداً « فقائع » كما جاء في قول
السياب : ثم إن السياب استعار من أغاني
الأطفال في العراق وهم يرددون أغنية عند
هطول المطر :

يا مطراً يا حلبي إلى آخر

و « الحلبي » في هذه الأزوجة تعني
« الشلبي » في لغة عوام مصر وغيرهم .
ومن المعلوم أن ما يرددّه الأطفال قد يكون
خلواً من المعنى ذلك أن المهم أن تهبأ أزوجة
فيها الوزن والقافية ، وإلا فما معنى « حلبي
وشاشا » ؟ ١٩ ؛ إن كلمة « حلبي » جاءت بـ
« حلبي » و « شاشا » استدعتها كلمة « باشا »

(١) معجم البلدان لياقوت (ط . ليبزك ١٨٦٧) ١ / ٤٨٨ - ٤٨٩

إن « الغمازتين » التي استعملها السياب غير مرة يشير بها إلى شيء من محاسن الفتاة على رأيه، وهما « حفرتان » في خد الفتاة تبدوان عند الكلام والضحك . وهذا من مولات السياب من غير شك :

لقد استوفيت الكلام العامي في شعر السياب
ولا بد أن آتى إلى شيء آخر وهو إساءة استعمال
الفصحى أو توهم ما ليس فيه من دلالة ؛

وسأجتزئ من هذا بذكر مواد معينة
منها استعماله تطبيقاً ويريد بها انظافاً ، ومنها
استعماله « الرحم » مذكراً فيقول :

تفجر بالظي رحم البحيرة بين أحراش وأدغال
وقرة عليه كل كل معبد عصففت به الحمى ؟
ولا أدري كيف يكون للمعبد « كل كل »
وهو الصدر ، أو ما بين الترقوتين إلى الزور ؟
ونقرأ قول السياب في قصيدة أسماها « في
انتظار رسالة » من المجموعة الثالثة :

وذكرت كَلْتَنَا يَهْفَ بِهَا وَيَسِيحُ فِي مَدَاهَا
قَمَرٌ تَحِيرُ كَالْفَرَّاشَةِ ، وَالنَّجُومُ عَلَى النَّجُومِ

مثل الحصى ينداح فيه وأنت أول وارديه

 طال انتظارى وهى لا تأتى وتمترق الزوارت
 والتخوت »

وفي هذه القطعة نعود إلى « هف » الذي
مر ذكره ، فلا حاجة بنا إلى مزيد من القول ،
ولا أعرف ما يعنى قوله : « مثل الحصى »

وهو موضع دون سيرا ف إلى البصرة :
ومن ذلك « خورفكان » وهو بـسـيـد على
ساحل عمان و « خور بروض » وغيرها .

وقال حمزة : وأصله «هور» فَعَرَّبَ :
أقول : وما زال «الهور» وهو الأصل على
رأى حمزة معروفا في جنوب العراق وهو
مجمع كبير للمياه فيه القصب والبردي
والحولان وتعيش فيه الأسماك وحيوانات
مائية أخرى : وقد سمي العرب البلدانيون
مناطق الأهوار الجنوبية «البطائح» : ولقد
أشار ياقوت إلى «الهور» فقال إنها
بحيرة يفيض فيها ماء غياض وآجام
فتسعم ويكثر ماؤها :

ونقرأ في قصيدة (ليلة في العراق » من
هذه المجموعة :

غريق في عباب الموج تنحب عنده
الغاقه

إن القارىء غير العراقى أو غير البصرى الجنوبي لا يعرف « الغاق » هذه فهي صنف من الطير المهاجر يأتى إلى العراق فى الشتاء ولا يبرخ الماء وريشه أبيض وكأنه شئ من البط : وقد أطلق عليه أهل تلك المناطق « الغاق » وهو من باب استعارة الأصوات وجعلها أسماء للحيوان والطير من أصواتها : ومثل هذه الكلمة « الغاق »، وهو فى فصيح العربية صوت الغراب، وبه سمي الغراب « غاقا » ونحتم هذه المجموعة فنقرأ فى قصيدة فيها أسماها « أجيبينى » قوله :

و تلك كان فى غمازتها يفتح السحر

« النجمة » تعني شيئاً آخر فيقول في « المعبد
الغريق » في قصيدة « دار جدى » :
وفي المساء كنت أستحم بالنجوم
عيناى تلقطانهن نجمة فنجمة وأركب الهلال
.. : : : : : : : : : : : : : : : :
وبعد فهذا هو السياب في أدبه من حيث
مادته ونظمه ، والكلام على هذه المسائل
يطول لو اتسع استقراى فشملى مجموعاته
الأخرى :

لنداح ، وذلك لأن معنى « انداح » اتسع ،
قالوا انداح بطنه أى خرج من وراء اتسع :
ثم إن « التخوت » جمع تحت وهو مقعد
من خشب يتسع لثلاثة يقعدون عليه وفيه
متكأ ويظن السياب أنه من فصيح العربية.
ويتوهم السياب أن « النجوم » وهى
الأجرام السماوية جمع « نجمة » ولا يدري أن

ابراهيم السامرائى
عضو المجمع المراسل من العراق





في الساعة الحادية عشرة من صباح الأربعاء ٢٢ من ربيع
الآخر ١٣٩٩ هـ (الموافق ٢١ من مارس ١٩٧٩ م) أقام
المجمع حفل استقبال أعضائه الجدد : الدكتور مجدى وهبة ،
وصاحب الفضيلة الشيخ أحمد هريدى ، والدكتور أحمد
السعيد سليمان ، والدكتور الشيخ محمد رفعت فتح الله ،
وفيما يلي ما لقي في الحفل من كلمات :

●● كلمة الافتتاح للدكتور ابراهيم مدكور رئيس المجمع

سيادتي سادتي :
يطيب لى فى هذا المقام أن أهنيء الزملاء
الأربعة الجدد بعضوية المجمع ، وأهنيء
المجمع بهم ، وأن أرحب بكم جميعا ،
وأشكر لكم جميعا مشاركتنا فى استقبالهم ؛
فهم يحملون إلينا كل عام نشاطا وقوة ،
نجدد بهم السير ، ونسير معهم ، نحمل الرسالة قدر
ما استطعنا . والكلمة الآن للزميل الدكتور مهدى
علام الأمين العام للمجمع ليقول كلمة
المجمع فى استقبال الدكتور مجدى وهبة :



• • كلمة الدكتور مهدى علام الأمين العام للمجمع



في استقبال الدكتور

عال في القانون الدولي من جامعة باريس
سنة ١٩٤٧ :

وعندئذ جديته إليها الدراسات الأدبية ،
فانتقل إلى جامعة أكسفورد ، وحصل منها
سنة ١٩٤٩ على درجة الليسانس بمرتبة الشرف
في الأدب الإنجليزي . وواصل فيها دراسته
حتى حصل في سنة ١٩٥٤ على درجة
الليسانس في الآداب ، وهي التي تؤهل
لدراسة الدكتوراه : (وهذا نظام شبيه
بنظام الماجستير في جامعاتنا) .

وفي سنة ١٩٥٧ حصل من هذه الجامعة على
درجة الدكتوراه في الأدب الإنجليزي .
فجمع بذلك أرفع الدرجات في الأدب
الإنجليزي من أعرق جامعة بريطانية .

وعاد إلى الوطن فوجد مكانه الطبيعي في
قسم اللغة الإنجليزية وآدابها بكلية الآداب
بجامعة القاهرة ، مدرسا حتى سنة ١٩٦٥ ،
فأستاذ مساعدا حتى سنة ١٩٧٢ ، فأستاذ
للأدب الإنجليزي من ذلك التاريخ حتى
اليوم :

لمجمعنا هذا أيام مشهودة ، ترفرف علينا
فيها نعمة الاستبشار ، وتهتز فيها نفسنا هزة
الرضا .

من هذه الأيام يوم استقبال عضو جديد
ينضم إلى سدة العربية . نحن اليوم في
عيد سابغ ، نستقبل فيه أربعة من أساطين
اللغة ورواد الفكر :

ويسعدني أن أبدأ باستقبال أحدهم وهو الأستاذ
الدكتور مجدى وهبة ، وهو صاحب أربعة أسماء
اختصرها باسمين عرف بهما في مؤلفاته ،
وبهما يدخل اليوم مجمعنا الموقر : فهو يوسف
مجدى مراد وهبة ، المعروف باسم
الدكتور مجدى وهبة ، الذى ولد في التاسع
عشر من أكتوبر سنة ١٩٢٥ .

وكانت نشأته التعليمية نشأة ثرية بفروع
المعرفة : فقد تلقى التعليم لا بتدائى والثانوى
بالمدرسة الإنجليزية بالقاهرة ، ثم التحق
بكلية الحقوق بجامعة القاهرة ، وحصل
منها على الليسانس سنة ١٩٤٦ ، وسافر
عقب ذلك إلى فرنسا ، وحصل على دبلوم

(د) معجم مصطلحات الأدب (إنجليزي)

فرنسي ، عربي) سنة ١٩٧٤ :

(هـ) معجم العبارات السياسية الحديثة

(إنجليزي ، فرنسي ، عربي) سنة

١٩٧٨ بالاشتراك :

رابعاً : أعمال مؤلفة :

(أ) مطالعات في الأدب والسياسة

سنة ١٩٦٠ نشر بالقاهرة :

(ب) السياسة الثقافية في مصر (باللغة

الإنجليزية) نشر اليونسكو بباريس

سنة ١٩٧٢ :

(ج) مجموعة مقالات في مجلة السياسة

الدولية « والأهرام الاقتصادي »

« وعالم الفكر » ومجلة كلية الآداب

جامعة القاهرة :

ولقد تميز بهذه الثروة العلمية مراكبا

فتشير احترامنا ولكن إعجابنا (الذي أرى

أنه يفوق احترامنا) يتجلى عندما نقف

عند بعضها ، على الأقل ، نرى أن من بين

ما ترجمه الدكتور مجدى وهبه إلى العربية ،

نصوصاً لقمة الأدب والنقد الإنجليزي على

مدى غصوره المختلفة ، وهو الدكتور صمويل

جونسون : وإن من بين ما ترجمه إلى العربية

كذلك ملحمة بيولف من اللغة الأنجلوساكسونية

التي لا يتجاوز عدد العالمين بها في إنجلترا

بضع مئات ، ولست أدري عدد عارفها

في مصر :

وفي أثناء تلك المدة ندب وكيلاً لوزارة

الثقافة من سنة ١٩٦٦ حتى سنة ١٩٧٠ .

وينتظم نشاطه الأدبي أربعة فروع من الإنتاج :

أولاً : الترجمات الى اللغة العربية :

(أ) راسيلاس أمير الحبشة ، تأليف

الدكتور صمويل جونسون سنة ١٩٥٩

(بالاشتراك) :

(ب) لن تحدث حرب طروادة : وهي

مسرحية فرنسية لجان جيرودو سنة

١٩٦٤ :

(ج) مقال في الشعر المسرحي ، لجان

درايدون (بالاشتراك) :

(هـ) قدماء الإنجليز وملحمة بيولف ،

مترجمة عن اللغة الأنجلوساكسونية ،

سنة ١٩٦٦ :

ثانياً : الترجمات الى اللغة الإنجليزية :

René Huygh, Trois Conférences Aur
I^{er} Art .

(أ) عن الفرنسية سنة ١٩٦٥ :

(ب) أخلام شهرزاد لطف حسين سنة ١٩٧٤

(ج) إبراهيم الكاتب لعبد القادر المازني

سنة ١٩٧٦ :

ثالثاً : المعاجم :

(أ) An Arabic Phrase Book for use
in U. A. R.

(ب) معجم مصطلحات الحضارة الإنجليزي

عربي سنة ١٩٦٨ :

(ج) معجم الفن السينمائي (إنجليزي ، فرنسي ،

عربي) سنة ١٩٧٢ بالاشتراك .

ونجد لمحة من تصور الدكتور مجدى وهبة لنشأة المعرفة وتفرعها في افتتاحيته لهذا المعجم إذ يقول : برغم أن هذا المعجم قد غنى أساسا بالمصطلحات الأدبية الخالصة إلا أن الباحث سيعثر في ثناياه على مصطلحات فلسفية أو اجتماعية أو دينية ، أو فنية ، وذلك لأن المعارف الإنسانية اتخذت في بدء أمرها شكلا موسوعيا قبل أن تنمو وتتفرع إلى فروع ، على أننا لا نستطيع أن نضع حدا فاصلا بين ألوان المعرفة بعضها وبعض : فأرسطو وفيلسوف وأديب ، وابن جرير الطبري مؤرخ وأديب ، وعمر بن الفارض متصوف وشاعر ، وللوخارج والشيعة والمعتزلة والمتصوفة في الإسلام أدب ، والبالغة العربية قبل أن تحجرها قواعد أرسطو بصيرورتها علما من العلوم . كانت من صميم الأدب ، بل كانت هي الأدب بعينه ، هكذا الحال عند جميع الأمم والشعوب ، مهما اختلفت أجناسها وأسراتها اللغوية .

وتتجلى الأمانة العلمية عند زميلنا الجديد في اعترافه بفضل مجمعنا هذا في معاجمه التي ألفها ، فهو يذكره في مراجعه .

وبعد فهذه لمحة خاطفة عن الأعمال الأدبية للزميل الجديد الذى أتاح له ثقافته أن يؤدب القانون ، وأن يقن الأدب .

سيدى الرئيس ، سادق أعضاء المجمع :
بثقوىضكم لى سعدت باستقبال الدكتور مجدى وهبة ، وبإذذكم أدعوه للجلوس بينكم .

مهدي علام

الأمين العام للمجمع

كذلك يسترعى نظرنا قدرته في الترجمة إلى الإنجليزية لنصين عربيين ، قد يظن أنهما من الأمور الهينة في الترجمة : أحدهما لطف حسين ، والآخر لإبراهيم المازني ، وأسلوب طه حسين ، بما فيه من ميل إلى الترادف وإلى التنغيم الموسيقى ، تشق ترجمته إلا على القادرين ، وأسلوب المازني ، وما يتضمنه من الفكاهة ، لا يقوى على نقله إلى لغة أخرى إلا خبير بأساليب الفكاهة في اللغتين .

وإن تقديرنا لجهود الدكتور مجدى وهبة في تصنيف المعاجم شعربة في لسان المعجم في مجمعنا هذا ، ولا سيما المصطلحات الحديثة ، ففي معجمه للعبارة السياسية الحديثة أكثر من عشرة آلاف عبارة لم يكن اختيارها سهلا ولا عشوائيا ، بل كان نتيجة لاستخلاص العبارات التي تستخدم فعلا ، كما استقاها المؤلف من صحيفة «التايمز الإنجليزية» و«النيويورك تايمز الأمريكية» و«الليمند الفرنسية» ، وأمهات الصحف اليومية في العالم العربي ، ومن محاضر المؤتمرات والمعاهدات .

وفي معجمه لمصطلحات الأدب نرى الشبكة المترامية الأطراف التي ألقى بها في خضم الأدب العربي والإنجليزي والفرنسي فبينما يعرف المجاز المرسل ، وادغام المعحرين ، والطباق ، ونظام الأماي في التأليف العربي نجده يعرف الرهزية ، والسونيت ، والقافية النعبانية ، والساجا ، وروى الصدارة Alliteration إلخ .

.. كلمة الدكتور مجدى وهبة

العربى العميق والفلسفة الإسلامية العريقة ،
وفتحت كتبك وبحوثك أمام عيني آفاقاً
لم ألقها من قبل . كما أسعدنى أستاذى الدكتور
محمد مهدي علام بموازاته بين الحضارات
وبحوثه فى العلاقات بين الأدب الإنجليزى
وآدابنا العربية .

وأنت يا أستاذى الكبير مصطفى مرعى
قد غرست فى نفسى احترام القانون ،
وحببت إلى تلك المسالك الفكرية والمنطقية
التي قامت عليها التشريعات الإنسانية .

وأنت يا أستاذى الدكتور عز الدين
عبد الله قد كنت مثلاً فريداً فى الأمانة
أثناء تلقينا منك دروس القانون المدنى لحقوق
القاهرة .

وان أنسى ، ماعشت ، معلماً قديراً ومفكراً
بارعاً وهو المرحوم فضيلة الشيخ عبد الوهاب
خلاف - أستاذ الشريعة بحقوق القاهرة -
فقد كان أول من ألهمنى "روح الشريعة
الإسلامية" ، ووقفت عن طريقه على منطقتها
السليم وروحها الإنسانية الحكيمة .

وما قلته يا سادى قليل من كثير مما
أنا مدين به لأساتذتى الذين يسعدنى ويشرفنى
أن أجلس فى مجمع هم جميعاً من أعضائه ،
وإنما يذكرنى وجودى بينكم بأحدى كليات
جامعة أكسفورد العريقة التى كان ينتخب

أستاذى وسيدى رئيس مجمع اللغة العربية :

أستاذى وسيدى الأمين العام للمجمع :

أساتذتى أعضاء المجمع :

سيداتى وسادتى !

إننى لا أستطيع أن أجد الكلمات التى تعبر
عن عظيم امتنانى للأستاذ الدكتور محمد مهدي
علام ، وعن شعورى العميق بأننى مدين له ،
وذلك لترشيحه لى عضواً فى هذا المجمع الموقر
ولكرمه الفياض فيما أسبغ على من صفات
اليوم ، ولرعايته لى طوال حياتى الجامعية ،
فقد كان هو والأستاذ الحليل محمد خلف الله
أحد المدافعين دائماً عن إنتاجى وعلى فى جميع
ترقياتى بجامعة القاهرة :

وبعد :

فإذا عسأى أن أقول ، ودينى كبير
ودائى عديدون ؟ فهناك روح ترفرف على
هذا المجمع وتوجه تفكيره أجيالاً بأسرها ،
هى روح فقيه العربية وآدابها المرحوم الأستاذ
العبيد الدكتور طه حسين الذى كان أول
من أثار فى نفسى الولوع باللغة العربية والتطلع
إلى البحث فيها ، كما علمت دائماً أن الانتماء
لهذه اللغة يستوى فيه المسلم والقبلى .

وأما أنت يا سيدى الرئيس - رئيس
المجمع - فقد فجرت فى ذهنى التماق بالفكر

ثمرة لتبحرهم في العلوم والفنون وتقديرًا
لممارسة كثرتهم مهنة التعليم وتفوقهم في شتى
مناحيها . فنالوا بذلك تكريماً لم ينله سلطان
المال ولا بريق الحياة الدنيا :

ومن هذه النخبة الفاضلة فقيدنا العظيم
المرحوم الأستاذ عبد الحميد حسن :

وإذا كنت لم أشرفك بالاتصال المباشر
بالفقيد فإن ما أجمع عليه زملاؤه ومن تتلمذوا
عليه ، وما خلفه من آثار علمية وأدبية ،
لا يترك في نفسي أدنى شك في أنه كان
مربيًا فاضلاً وعالمًا جليلاً ولغويًا نادر المثال .
ولد الفقيد بالقاهرة ، وتلقى تعليمه في
مدارسها ، وفي الأزهر الشريف ودار
العلوم ، وتخرج فيها سنة إحدى عشرة
وتسعمائة وألف للميلاد ثم أوفدته وزارة
المعارف إلى إنجلترا ، وهناك قضى في دراسة
التربية وعلم النفس والأدب والإنجليزي
أربع سنوات ،

ثم عاد إلى القاهرة ودرس اللغة العربية
بمدارسها الثانوية ، ثم التربية وعلم النفس
بدار العلوم والمعلمين العليا ومعهد التربية
كما نقل مفتشاً للغة العربية بعض الوقت ،
غير أن دار العلوم حظيت بالنصيب الأوفر
من علمه وفضله ، إذ ظل يدرس فيها إلى أن
أحيل للتقاعد ، وهو وكيل لها ، سنة تسع
وأربعين وتسعمائة وألف :

وفي سنة إحدى وستين وتسعمائة وألف
انتخب عضواً بمجمعنا هذا :

أعضاؤها وأساتذتها ممن قضوا حياتهم في
خدمة العلوم الإنسانية ، وبينهم طالب واحد
فقط : حتى يصدق عليها اسم « كلية » ،
فهؤلاء العلماء الأعضاء هم أنتم يا سادتي -
وأما الطالب الوحيد فهو المتحدث إليكم :
وقد كان تفضلاً عظيماً منكم أن تسمحو
لي بالجلوس بين صفوفكم :

وبجدري في هذا المقام أن أشير إلى تقليد
عريق في تاريخ الثقافة العربية : هو تمجيد
مركز المعلم في المجتمع العربي . وكلنا يذكر
شيوخ الأزهر وما لهم من إعزاز وتبجيل ،
ومعلمي المدارس العليا ، ومنها دار العلوم
ومدرسة القضاء الشرعي ومدرسة المعلمين
العليا ، وما لهم من احترام في نفوس الجميع ،
ثم أساتذة الجامعات المصرية ، وما شغلوا
من مراكز ممتازة بين المواطنين ، لما تركوا
من آثار في تهذيب النفوس وتنمية العقول
وتقوية الروح الوطنية :

فكل هذه المعاهد قد خرجت لنا نخبة
من المعلمين كانوا كواكب نيرة أخرجوا
تلاميذهم بغزارة علمهم وسمو أخلاقهم من
الظلمات إلى النور ، وكانوا خير مثل للأخلاق
الفاضلة والتفكير السليم ، ونهضة مصر في
الحقيقة مدينة لهم بما وصلت إليه من تقدم
ورقي :

وليس مجمعا هذا إلا مظهراً من مظاهر ذلك
التقليد العريق ، فإنه يضم طائفة من أئمة فقهاء
اللغة وأساتذة المواد المختلفة ، كان انتخابهم

أستاذى السيد الرئيس !
لا يفوتنى قبل أن اختتم كلمتى أن أشيد
بالجهود المثمرة الصادقة لهيئة الجمع في
العشرين سنة الأخيرة ، فقد أخرجت لنا
في هذه المدة المعجم الوسيط وعشرين
مجلدا في مصطلحات العلوم والفنون ، وحرف
الهمزة من المعجم الكبير ، فضلا عن البحوث
اللغوية الرائعة ، والمقالات الأصيلة للقيمة
التي ألفت في مؤتمرات الجمع أو نشرت
في مجلته .

ولا إريب أن اجمع العرب يحمدون
للمجمع ما قام به من أعمال جليلة ، وإن كنا
لا نزال نطمح في المزيد ، فالمعجم الكبير
لم يتجاوز نشره حرف الهمزة مع أنه
سيكون المرجع العمدة في معرفة الألفاظ
العربية وتاريخها وعلاقاتها بغيرها من
اللغات السامية واللغات الأخرى ، وأمل
ألا تنقضى السنوات العشر القادمة دون
أن يتاح للمجمع المقرر لإخراج هذا المعجم
كاملا إن شاء الله تعالى .

وختاماً أكرر لسيادتكم امتناني وشكري ،
وإذا أذنتم فلننى في أدب واستحياء ألتخذ
مجلسى بينكم .

مجدى وهبة
عضو المجمع

أما إنتاج الفقيد فقد كان متعدد النواحي
عميق الأثر ، فلم يقتصر على التربية وعلم
النفس والأدب وتاريخه وعلم التجويد فحسب ،
بل تعدى ذلك إلى إلقاء بحوث أصيلة قيّمة
في مؤتمرات الجمع ، كالمرونة في اللغة
العربية ، والترخص والتوسع في بعض
القواعد النحوية ، وأثر المذهب الكوفي
في تطور النحو العربي واللغة العربية وتيسيرهما ،
والخصائص الصوتية للحروف الهجائية .

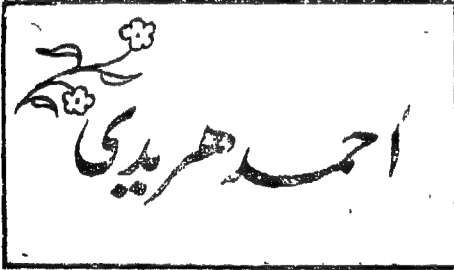
ولم يفته أن يقدم بحوثاً دينية لمجمع
البحوث الإسلامية الذي كان عضوا مؤسسا
فيه منذ إنشائه كالتربية الخلقية والاجتماعية
في السنة النبوية ، ومكانة بيت المقدس في
الإسلام ، وأن أروح الإسلام تتمثل أقوى
دعامة لإصلاح المجتمع .

ومن هذه اللحمة السريعة إلى ما اتصف
به الفقيد من سمو الخلق وغزارة العلم وسعة
الأفق ، ترون سيادتكم أننا قد فقدنا ب وفاة
المرحوم الأستاذ عبد الحميد حسن مثالا
فريدا قل أن يجود الزمان بمثله في سياحته
وعطائه ودقته ووفائه ونشاطه المتواصل .

رحم الله الفقيد وأمكننا من السير على
نهجه وتحقيق ما تمناه .



• • كلمة الدكتور أحمد الحوفي



في استقبال الأستاذ الشيخ

ثغور ابتسام في ثغور مدامع
شبهان لا يمتاز ذو السبق منهما
مليكان هذا قد هوى لضريحه
برغمي وهذا للأسرة قد سما
وقد عهد إلى المجمع الموقر أن أنوب عنه
في الترحيب بالعضو الجديد الزميل الكريم
صاحب الفضيلة الشيخ أحمد حريدي .
ويقتضيني هذا الترحيب أن أعرض نبذة
عن حياته العامة ، وعن حياته العملية ، ثم
أعرف بإنتاجه ، ثم أعقب بتقدير نابع من
خبرة ومخالطة .

أما حياته العلمية فانه بعد أن ولد في ١٥ مايو
سنة ١٩٠٦ ببلدة النقاعي التابعة لمركز بيسا
بمحافظة بني سويف حفظ القرآن الكريم
بمكتب القرية ، ثم درس بالجامع الأزهر ،
ودرس بكلية الشريعة ، وكان أول خريجها ،
ثم التحق بتخصص القضاء الشرعي بها مدة
سنتين ، وكان أول المتخرجين سنة ١٩٣٦ ،

وعمل بالحاكم الشرعية في وظيفة موظف
قضائي - وهي تماثل وكيل النيابة في النظام

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله
سيادة رئيس مجمع اللغة العربية :
السادة الأعضاء الزملاء :
سيداتي وسادتي :

استن مجمع اللغة العربية الموقر سنة حميدة
منذ نشأته إلى اليوم ، أن يحتفل بمن يفوز
بعضويته ، ويرحب به ترحيباً أخوياً ودياً ،
يتمثل في تعريف به ينض به أحد الأعضاء ،
يعقب هذا التعريف شكر من العضو الجديد
وتقدير لسلفه ، وتعريف بإنتاجه ، وحفاوة
بذكراه .

وهي سنة حميدة حقاً ، تجمع بين
الترحيب بالقادم والتقدير للراحل ، بين
الحفاوة بالخلف والوفاء للسلف ، شبهة بالحال
التي هنا فيها جمال الدين بن نباتة السلطان
الأفضل بالملك ، وعزاه في والده المؤيد ،
فقال :

هنا محاذيك العزاء المقسدا
فما عيس المحزون حتى تهما

وساهم في لجنة تعديل القوانين واستعداد أحكامها من الشريعة الإسلامية سنة ١٩٧٢ بمصر وبالكويت .

وشارك في لجان المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية ، وكان رئيس لجنة موسوعة الفقه الإسلامي .

وهو عضو بالمجلس التأسيسي لرابطة العالم الإسلامي بمكة المكرمة ، ويحضر مؤتمرات السنوى .

وأما بحوثه فكثيرة ، نشر بعضها في أعداد من موسوعة الفقه الإسلامي ، وكثير منها ما زال مخطوطاً ، مثل نظام الحكم في الإسلام ، نظام القضاء في الإسلام ، نظام الزكاة ، الولاية على النفس والمال ، رؤية الهلال ، الإسقاط ، الولاية العامة والخلافة ، نظام الإقرار ، نظام الشهادة ، قتل الحاسوس ، نظام تطبيق الحدود الشرعية .

سيدى الرئيس :

السادة الزملاء الأعضاء :

سادتى :

يسرنى أن أقدم إلى مجمع اللغة العربية الموقر عالماً جليلاً ، يليق بالجمع ، ويليق به الجمع ، لأنهما يتشابهان في عدة وجوه : فالشيخ أحمد هريدى رجل أوقور ، والجمع قمة في الوقار : وهو رجل عالم ،

المدنى - ، ثم عين قاضياً من الدرجة الثانية سنة ١٩٤١ ، واختير للتفتيش القضائى الشرعى بوزارة العدل ، ثم عين قاضياً من الدرجة الأولى سنة ١٩٤٨ ، ثم وكيلًا للمحكمة الكلية الشرعية سنة ١٩٥٢ ، ثم رئيساً لمحكمة - المنصورة الكلية الشرعية سنة ١٩٥٤ .

ولما ألغيت المحاكم الشرعية سنة ١٩٥٥ عين رئيس نيابة بمحكمة النقض .

وفي سنة ١٩٦٠ اختير مفتياً للجمهورية .

فلما بلغ سن التقاعد سنة ١٩٦٦ جددت الدولة مدة عمله أربع مرات ، في كل مرة سنة ، تقديرًا لعمله وفضله ، حتى انتهى من العمل سنة ١٩٧٠

وفي سنة ١٩٧٣ عين عضواً بمجمع البحوث الإسلامية .

ولقد شارك في أعمال جلية أخرى ، فكان عضواً باللجنة التى اختارت أحكام قانون الأحوال الشخصية للمسلمين ، واختير لتدريس نظام الحكم في الإسلام ، ونظام القضاء في الإسلام بتخصص القضاء الشرعى بكلية الشريعة الإسلامية وبالدراسات العليا بها ، وبالدراسات العليا بكلية الحقوق بجامعة القاهرة .

وشارك في مؤتمرات ولجان شتى ، فساهم في المؤتمر الإسلامى بماليزيا سنة ١٩٦٨ ، وألقى فيه بحثاً عن نظام الزكاة .

بعد أن تم الانتخاب ، ولقد عرفته ولخبرته
وصاحبته في أعمال إسلامية في مصر وفي
مكة المكرمة ، فكان في كل شؤونه
صاحب أخلاق فاضلة ، وسجيا طيبة ،
أرجو أن يمنحه الله من العمر والصحة
والتوفيق ما يقيح له أن يخدم اللغة العربية
والثقافة الإسلامية بمجمع اللغة العربية
العظيم ، والسلام عليكم ورحمة الله :

أحمد الحوف
عضو المجمع

والمجمع غنى بعلومه . وهو رجل بحثة ،
والمجمع يمتاز ببحوثه ومبتكراته .

وهو رجل يعمل في صمت ، والمجمع
ينفض بأعمال جليلة في صمت . وهو رجل
هادئ ، والمجمع يجاهد في هدوء ، ويؤثر
الهدوء ، وهو رجل تجاوز السبعين ، والمجمع
منتدى الخبراء والخالدين : ثم إنه رجل
لم يقرع باب المجمع ، ولم يعلم بفوزه إلا



●● كلمة الأستاذ الشيخ أحمد هريدى

بسم الله الرحمن الرحيم

سادتى :

سأحدثكم فى هذه الكلمة عما تركه
سلى العظم الدكتور كامل حسين من الآثار
فى ميدان العلم والأدب وكامل حسين
هو الطبيب الأديب العالم الناقد الدقيق الذى
جمع بين دقة العلماء ورقة الأدباء . . .
تخرج من كلية الطب وسافر فى بعثة دراسية
إلى إنجلترا ١٩٢٥ ، ومكث بها خمس
سنوات . حصل خلالها على ألقاب علمية
ممتازة . منها زمالة الجراحين الملكية
وماجستير جراحة العظام . وعاد إلى مصر
سنة ١٩٣٠ وعين مدرساً بكلية الطب . ثم
أستاذاً مساعداً ثم أستاذاً لجراحة العظام .
قال عنه الدكتور إبراهيم مذكور رئيس المجمع
فى حفل استقباله بالمجمع ١٩٥٢ . « وكامل
حسين عالم علمى أدق وأكمل مايراد بهذا
الوصف ؛ فهو مؤمن بالتجربة إيماناً لا يقل
عن إيمانه بالعقل . . . يؤمن بها لأنها
سبيل كشف الحقيقة وكسب المعومات . .
وكثيراً ماردد كلمة « هنرى برانكاريه »
الرياضى الفرنسى المشهور : إن الغرض
العلمى الخصب هو ذلك الذى يقود إلى
إنتاج حقائق جديدة : لهذا كله عني
كامل حسين بالتجربة ودعا إليها فى مناسبات
شتى . وكامل حسين يؤمن أيضاً بالعقل

سيدى الرئيس :

سادتى :

سأعنى نفسى من بعض التقاليد التى
تحكم حياتنا وتفرض علينا قيوداً قد تكون
ثقيلة فى بعض الأحوال التى قد تلائمها القيود ،
أحدثكم بأنى قد شعرت بفخر واعتزاز
عندما تحدث إلى الصديق الكريم
والعالم العظيم عبد العزيز محمد عضو المجمع
مهتئاً بانتخابي عضواً بالمجمع ، وكان مبعث
فخرى أننى قد أصبحت بين هؤلاء نفر
الكرام من العلماء والمفكرين وقادة الرأي ،
وقد تفضلوا فأولوني ثقتهم العالية ، وأحسنوا
الظن بي فاختروني زميلاً لهم . ولعله
من المألوف أن تستخف الإنسان الغبطة
ويغمزه السرور حين يظفر بنصيب من
الشرف العظيم على مثل هذه الصورة
الكريمة الرائية أن تفيض به وتقدمه نفوس
الصفوة المختارة من علماء الأمة ومفكرها .

ولن أحاول هنا أن أقابل جميل صنعكم
بالشكر والثناء والتقدير ، لأستزيدكم
فأظفر بعد الثقة والتأييد بالحب والرضا
فأنا - إن حاولت - ببالغ غايتي من
تصوير شعوري والإعراب عن إحساسي ،
فليتول الله شكركم . وليلهمني من القدرة
على العمل ما يحقق رضاه عني .

التعبير المعقد : وعنده أن الكاتب يكشف عن كثير من صفاته العقلية والخلقية والنفسية وأنه ليس أحد من الناس يضطره عمله أن يعرض نفسه على الناس جبراً على النحو الذى يقع من الكاتب . . ومن ثم كان أدب كامل حسين صورة صادقة لنفسه وعلمه ومشاعره . ولكامل حسين مذهب فى الأدب ضدّه نصائح لشباب الكتاب فى كلمته التى ألقاها فى الاحتفال بمنحه جائزة الدولة للأدب . إذ قال فيها : على شباب الكتاب ألا يحاولوا عملاً ضخماً تتحدث عنه الأوائل والأواخر ، حتى لا يكبلوا أنفسهم بقيود تحد من قدرتهم . . وليس على الكاتب إلا أن يعنى بالموضوع والأسلوب . ويستمد الموضوع من حياته وخبرته . ولا يضيف شخصيات من نسج الخيال .

ولا يصف وقائع لم يشهد لها شيئاً فى حياته . . وأن يكون الأسلوب صورة من نفسه ومتسقاً مع طبيعته . فلا يتحدث بأسلوب الشجاعة إذا كان جباناً . ولا يميل إلى الهدوء إذا كان عنيفاً حتى يكون صادق الشعور صادق التعبير .

وقد أضاف فى كلمته التى ألقاها فى حفل استقباله بالجمع حين تحدث عن الحياة الفكرية فى مصر الحديثة قوله :

والى لأدعو شبابنا أن يروضوا أنفسهم على شيء واحد فى حياتهم الفكرية وهو

إيماناً كاملاً لأن التجربة تنصب عادة على وقائع جزئية لا يفيد منها العلم الفائدة المرجوة إلا إن استخلص منها العقل القضايا السكوية والأحكام العامة فهو يريد ذلك العقل العلمى الذى يحلل ويحلل ، لا ذلك العقل الإقطاعى كما يسميه أحياناً أو عقل القرون الوسطى الذى يسلم ويستسلم ، فلا ينقد ولا يناقش ولا يخترع ولا يبتكر . . وهو فى ربطه بالعقل يدرك فى وضوح مبدى الصلة بين الطب والفلسفة ؛ فهو فى نفسه فيلسوف بقدر ما هو عالم وطبيب ، وعنده أن العلم عقلية ومنهج . . وهو مغرم جداً بالمنهج والدراسة المنهجية ، وذلك من أنخص نخصائص العلم والعلماء . ذلك بعض ماقاله الدكتور إبراهيم مذكور فى عالمنا الراحل .

وليس كامل حسين بالعالم فحسب بل هو أديب كذلك . . وقد دفعه علمه إلى دراسة الأدب ؛ لأنه كان يرى أن الحقائق العلمية فى ميسر الحاجة إلى تعبير سليم يكشف عنها .

وقد درس كامل حسين الأدب دراسة أخذ فيها بمنهج المقارنة والتحليل يقاس فيه اللفظ بمقياس المعنى فإن لم يلائمه عدل عنه إلى لفظ آخر أكثر ملاءمة . . وقارن فى دراسته أدباء العربية بعضهم ببعض ، وقارن بينهم وبين بعض الأدباء العالميين ، وهو يميل فى أسلوبه الأدبى إلى السهولة والوضوح ، فلا يرتضى اللفظ الغامض ولا يرتاح إلى

والصدق . وليكن همهم أن تكون حياتهم صادقة وتعبيرهم صادقاً . والصدق كل شيء في الحياة الفكرية . وإني لأدعوهم في سبيل ذلك إلى قتل الفصاحة ؛ فهي شكل محض ، وإلى تجاهل البلاغة فقد أصابنا منها شر كبير . . . وقد أصبح جهالها أجوف لا يحمل أى معنى من معانى الصدق وعليهم أن يتركوا وراءهم ظهرياً كل ماتعودوا أن يعدوه مثلاً علياً للأدب . . . وأن لا يسعوا إلى بلوغ العظمة أو الخلود . . بل إن الحال نفسه يجب أن لا يكون غايتهم فإن له معايير كثيرة تختلف بعداً وقرباً زماناً ومكاناً ويضل به من يعتمد عليه وحده . . أما الصدق فلا يضل به أحد، وكل ما يفسده يقضى على حياة الفكر الخض »

ملاحظة :

وقد يلفت النظر أن الدكتور كامل حسين - حين تحدث عن إعجاز القرآن في كتاب الذكر الحكيم : تكلم عن قوة التعبير وضرب مثلاً بعبارة - الله أكبر - وما تدل عليه من المعانى وقال : « ولو حاولنا ترجمة هذه العبارة ترجمة حرفية مادت الترجمة على شيء من هذه المعانى : » وقد قال البعض إن الدكتور كامل حسين لا يرى ترجمة القرآن الكريم ترجمة حرفية لأنها لا تؤدى المعانى التى يؤدىها النص العربى الكريم . .

وإذا صح أن يكون هذا تعبيراً عن رأى للدكتور كامل حسين فى عدم جواز ترجمة القرآن الكريم ترجمة حرفية فإنه يكون قد أصاب الحق وانتهى إلى الرأى الصحيح . . . فإن ترجمة القرآن تصدق بمفهومين الأول الترجمة الحرفية للنص العربى المنزل من عند الله ، وهذا غير ممكن ولم يقبل به أحد ممن درسوا الموضوع وقت أن ثار التفكير فيه ؛ لأن القرآن أساس للتشريع الإسلامى وأحكامه وقواعده ومبادئه التى تتعلق بتنظيم حياة المجتمع الإسلامى فى مختلف جوانبها وربط علاقاتهم ببعضهم وبربهم وبغيرهم من المجتمعات الأخرى من جميع النواحي وفى أوقات الحرب والسلام . وألفاظه العربية لها معانيها ومدلولاتها واحتمالاتها وتوجيهاتها التى ترتبط بها الأحكام والقواعد والمبادئ التى تكون محل اجتهاد المجتهدين واستنباطهم واختلافهم واتفاقهم . . وذلك فضلاً عن جانب الإعجاز اللفظى والمعنوى المرتبط بالنظم العربى . . الترجمة الحرفية ليس فيها شيء من ذلك كله وقد اتفق المسلمون على عدم جوازها . وقد أصدرت بعض الدول غير الإسلامية ترجمات للقرآن كانت مسخاً وتشويهاً وتحزيفاً للقرآن. وفيها أخطاء كثيرة جداً . .

والقول بعدم جواز تفسير القرآن تفسيراً علمياً بإطلاق دون تفصيل يبين ما يكون عرضة للإلغاء والإبطال من مقررات العلم ومالا يكون كذلك ، يعيد إلى الأذهان ما كان يردده بعض الباحثين من مجافاة الدين للعلم بما لا أساس له ، فإن الدين قد مجد العلم ورفع من شأن العلماء «هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون» . . «وإنما يخشى الله من عباده العلماء». وقد دعا الدين إلى تعلّم العلم وحث عليه - ولا نقول مع القائلين إن العلم الذى يدعو إليه الدين هو علم الدين وما يتصل به ويعين عليه - كعلم التفسير والحديث والفقه والتوحيد وأصول الفقه - وإنما نقول هو كل علم يرقى بحياة الإنسان وينفع الإنسان ويسير به وبحياته قدماً مع ركب الحياة والحضارة والتقدم العلمى الحضارى .

والله تعالى حين أراد أن يستخلف الإنسان فى الأرض لعلمائها واستخدام ما أودعه فى الكون من أسرار وعجائب ومكونات لمصلحة الإنسان والارتقاء بحياته ، أشارت قصة القرآن الكريم فى ذلك إلى أن أساس الصلاحية للاستخلاف هو العلم والقدرة على تحقيق العمارة ، وتفهم أسرار الكون ، ثم الإيمان بخالق الكون ومبدعه . وتلك هى غاية الدين وهذا هو أساسه العريض : الإيمان والتوحيد والتنزيه .

والأقرب بما فيه خلاف . ثم تولف لجنة على هذا الأساس لترجمة هذا التفسير . وهذا ممكن وجائز بالاتفاق ، وقد قامت بعض الدول الإسلامية بإصدار ترجمات من هذه النوع . . ويفكر الأزهر فى عمل ترجمة دقيقة صحيحة لمعانى القرآن ونشرها لتكون بمثابة الأصل الذى يرجع إليه عند الاختلاف بالنسبة لما صدر من ترجمات المعانى .

ملاحظة أخرى :

يرى الدكتور كامل حسين عدم جواز تفسير القرآن تفسيراً علمياً . لأن مقررات العلم خاضعة لسنة التطور والتجديد . وقد يؤدبه ذلك إلى أن يلغى اليوم ما قرره بالأمس ، بعد أن يكون التفسير العلمى قد أثبتته وقرره فى تفسير بعض الآيات ، الأمر الذى يثير الشك فى سلامة وصحة ما يقرره القرآن ويأتى به : وأعتقد أن عالمنا العظيم يريد بالمقررات العلمية التى تحتل الإلغاء والبطلان المقررات النظرية التى لم يقم عليها الدليل القاطع الذى يفيد العلم واليقين . أما المقررات التى أصبحت حقائق ثابتة وقامت عليها الأدلة القاطعة . فإنها ليست عرضة للإبطال والإلغاء ، ومن ثم يمكن أن يشار إليها فى تفسير الآيات الكونية والتنويه بأن القرآن سبق العلم فى تقرير ذلك :

وقد نجح الإنسان في خلافته وعمر الأرض وأثار الحياة زاخرة في جوانبها ، وكشف بالعلم والاختراع كثيراً من أسرارها وعجائبها ، وامتد الإصلاح إلى كل ركن فيها . . . وصعد الإنسان إلى القمر بوسائل العلم وآثار العلم ، ونزل على سطحه ونقل إلى الأرض بعضاً مما يحتويه : وهو يواصل الآن أبحاثاً عن الحياة في القمر ونوع هذه الحياة ومدى ما يمكن أن تكشف عنه أو يترتب عليها من آثار ، وما عسى أن يكون على صلة بالعالم الأخرى . . . وسواء أراد القائلون بهذا العمل العلمي العظيم أم لم يريدوا أو أنه لم يكن من قصدهم ولا من تفكيرهم ، فستنتهي البشرية إلى الإيمان

بخالق الكون كله ومسا فيه من أسرار وعجائب ومكنونات ، وأنه إله واحد خالق بر مدبر قادر ، وهذا الإيمان هو دعوة الدين وغايته : « آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون . كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا نفرق بين أحد من رسله . » وذلك ما أدى إليه العلم ، فالعلم يخدم الدين ، والدين يدعو إلى العلم ويفتح آفاقه ويحضر على تعلمه . : وفي مجال الحقائق الثابتة لن تكون بينهما مجافاة ولا تناقض فليس من منطق الدين أن نمنع تفسير القرآن الكريم تفسيراً علمياً في نطاق الحقائق الثابتة . وليس من منطق العلم أن نباعد بينه وبين الدين في هذا النطاق .

احمد هريدي
عضو المجمع



• • كلمة الأستاذ محمد عبد الغنى حسن



في استقبال الدكتور

فإن بعض عقلاء الترك - وعقلاء الأمم عادة هم علماءها - صرحوا بفضل العرب وتأصلهم في الحضارة ، إذعانا للحق الذى لا ينكره إلا مكابر. كالأدى كتبه الباحث الأديب التركى المنصف : سليمان نظيف ، فى مجلة الاجتهاد التركى سنة ١٩١٣ قائلا : (إن العرب هم الذين أرشدونا إلى سواء السبيل . وهم أساتذتنا المسلمون بل هم كل شئ بالنسبة لنا . حتى إذا أعدنا للعرب مأخذنا منهم ، فلا يبقى لدينا إلا جبة ذات أقدام طويلة .)

ولقد استعرت صلتنا بالأثرالك منذ الفتح العثمانى لمصر أكثر من أربعة قرون ، تركسوا خلاطها - فينا وفى العالم العربى كله - كثيرا من طابعهم وألوان طعاهمهم وألفاظ لغتهم ، وإن كنا بدأنا اليوم ننقأ لغتنا العربية ونحررها من كل دخيل ، إلا ماتة قضى به ضرورات التقدم العلمى الحديث .

وليس عجيبا أن يقوم شاعر تركى هو « عاشق زاده » . فى القرن الرابع عشر

السيد رئيس المجمع : السادة الزملاء ! لقد كان من مقضى إرادة الله . مقلب الليل والنهار ، أن تنفض تركيا يديها من العالم العربى والإسلامى ، منذ امتدت يدها كمال أتاتورك إلى الخلافة الإسلامية ، فقضى عليها . كما قضى على السلطنة العثمانية سنة ١٩٢٤ . وبكى كثير من الباكين الألفة وعلى رأسهم شاعرنا العظيم أحمد شوقى حين قال من مرثيته الرائعة :

عادت أغانى العرس رجع نواح
ونعيت بين معالم الأفراح
ضجعت عليك مساذن ومنابر
وبكت عليك ممالك ونواحى
الهند والهة ، ومصر حزينه
تبكى عليك بمد مع سحاح
والشام تسأل ، والعراق ، وفارس
أحما من الأرض الخلافة ماح ؟

وعلى الرغم مما قام بين العرب والترك من صراع على أثر الانتفاضات العربية الواعية

وقد يكون عمل العالم التركي هذا :
« فؤاد سزكين » في (تاريخ التراث
العربي) دينا في أعناق العرب جميعا ،
لا يجرى عنه إلا أن يكون بيننا - في مجمعنا
العربي - دارس باحث مصري عربي
متخصص في اللغة التركية وآدابها ، وتراثها الصوفي
حتى نرد لعلماء الأتراك المستعربين بعض
الجميل ، وحتى نؤكد حبنا لعلاقات الحب
بين الشعوب .

ولكن هذا الزميل الحديد الذي دخل
مجمعنا بعد ما استأنس وسلم على أهله ثلاث
مرات ، لم تلفته اللغة التركية عن لغة آبائه
العرب ، فهو حفي بها ، متمكن فيها منذ
أن كان طالبا ناشئا في مدرسة المنصورة
الثانوية .

وللمنصورة في نفسى ذكريات ليس
هنسا مجال عرضها ، ولكن الطالاب
المنصوري القديم ، والزميل الحديد لي
ولكم ، في هذا المجمع ، أبى إلا أن يشير في
نفسى بعض ذكريات تصلني به . والزميل
الحديد الدكتور أحمد السعيد سليمان أستاذ
اللغات الشرقية بآداب القاهرة ورئيس
القسم فيها ، هو نفسه الذي ذكرني ببعض
ذكريات محابا الزمن من ذاكرتى ،
ولكنها بقيت في ذاكرته زاهية اللون .
فقد كنت مدرسا في المنصورة الثانوية ،
ولا أذكر اليوم - بعد أكثر من أربعين عاما -
لون ستره كنت أرتديها ، فقد أنصبت السنون

الميلادى ، فيشكو انصراف الأدباء الأتراك
عن اللغة التركية وازدراءهم إياها ،
وعدولهم عنها إلى الفارسية ، ثم يجىء دارس
مصرى في أخريات القرن الرابع عشر
المهجري ، ليهتم باللغة التركية ، ويجعلها مجال
تخصصه ، وميدان دراسته . ألا ما أعظم
الفرق أيها الزملاء بين الموقفين !

ومن هنا نفرح أن طرق علينا باب
مجمعنا العربي متخصص في اللغة التركية
لأنه سيفتح أمامنا أبوابا للبحث في تاريخ
الأتراك وحضارتهم ، وتطور الفكر واللغة
والحياة الروحية عندهم .

وإذا كنا نقيم وزنا لعدد من اللغات الأجنبية
كالإنجليزية والفرنسية والألمانية والإيطالية ،
لأهميتها لنا في مجالات كثيرة : علمية وأدبية ،
فهل غريب أن نقيم وزنا للغة شرقية
ربطت الأقدار بيننا وبين أهلها زمانا طويلا ؟
حتى لقد كان منهم علماء سجلوا تراثنا
الفكرى العربى وأحصوه إحصاء دقيقا ،
كالذى صنعه في القرن الحادى عشر الهجرى -
السابع عشر الميلادى « حاجى خليفة »
صاحب (كشف الظنون) ، ولا أزيدكم
به علما ، وكالذى يصنعه اليوم عالم تركى
مستعرب حين كتب بالألمانية (تاريخ
التراث العربى) في بضعة أجزاء ضخام ،
ظهر منها في الترجمة العربية جزآن ، فأربى
على بزوكلمان واستكمل نقصه وغطى عليه
بما بدل من مجهود تنوء به العصبه أولو القوة .

فكان (دودة كتب) كما يقول الإنجليز في تعبيراتهم ، أو جلس كتب كما نقول نحن في عربيتنا . وكان يحفظ غير قليل من الشعر القديم والحديث ، وينسبه إلى قائله لا يخطئ في نسبة ، ولا يخلط في رواية ، ولقد روى مرة بيتا ونسبه إلى صاحبه لشاعرنا الرقيق محمد الأسمر ، فأذكر مدرسه — وكان أديبا — أنه للأسمر ظانا أنه لشاعر قديم ، ثم ظهر بعد ذلك أن الحق كان في جانب التلميذ الراوية . وكتب طالب مرة في موضوع الإنشاء عبارة (ولربما) فسأله مدرسه — وكأنما كان ينكر هذا التعبير — من أين جئت بهذا الاستعمال ؟ فانبرى التلميذ الراوية ليؤيد تعبير زميله بقول الشاعر أبي العتاهية :

ولربما استيأست ثم أقول : لا
إن الذي ضمن النجاح كريم

وضحح الطلبة العرايب فرحين بنصر
هذا الزميل المتمكن ، على حين غطى
المدرس موقفه المهزوز بقوله : (أنا
لا أقع من أول قبيلة)

زملائي الأعزاء !

جزت عادة مجمعنا أن تكون الكلمات
التي تقال في استقبال الأعضاء الجدد
مصدرها من مصادر الترجمة لهم وخاصة
في زمان قلنا فيه الترجمة للمعاصرين أو
أهلكت : وشاهدنا ملكتنا مخافه في تحفة

كل لون في عيني ؛ ولكن التلميذ أحمد السعيد
يذكرني الآن بلون سترتي ، وبطرازها
الإنجليزي المميز ! فقد كانت مما حملته معي
من إنجلترا بعد عودتي من البعثة فيها . . .
ويزيد الدكتور أحمد السعيد فيذكرني بأني
دخلت فصله يوما — لا مدرسا أصليا — ولكن
بدلا من زميل غائب ، ودرست للطلاب
شيئا من الأدب الحديث ، وكان مقررا
عليهم ، ويذكرني بما رويته لهم من أبيات
زجلية قالها عثمان بك جلال — صاحب
« العيون اليواظ » ومترجم لافونتين
إلى العربية شعرا — قالها حين تعهد الوزير
رياض باشا أن يفوت عليه الترقية
فبعث إليه بترقية شكوى من الشعر العامي
يقول فيها :

الخير على كل الناس فاض

! ماعادش حد الا يستكني

واشمعني أنا ياسي رياض

وقعت من قعر القفه ؟

هذا ماذكرني به اليوم تلميذي العابر
د . أحمد السعيد سليمان حين جلست
معه من أيام نتذكر الماضي البعيد ونستعيد
بعض صوره : وإذا كانت الظروف لم
تسعدني بأحمد السعيد تلميذا دائما فقد
سعدت به تلميذا عابرا لحصة واحدة سمع
بها الزمان : . . .

ولقد كان أحمد السعيد منذ أيام الطائف
في المنصورة الثانوية طالبا ممتازا ، بل كان
قارئا مدهونا مكبا على كل أثر مستطوع

لأنه كان أعلى زملائه درجة في هذه اللغة، فسافر إلى باريس سنة ١٩٥٠ . وهنا لاقاه القدر بالدكتور طه حسين زائرا لمكتب البعثة بالعاصمة الفرنسية ، وكان يومئذ وزيرا للمعارف ، فوجهه إلى «استانبول» لجمع مواد الرسالة في مهده تلك اللغة : : فقضى على ضفاف البوسفور عامين إلا أربعة أشهر عاد بعدها إلى باريس ليسجل فيها موضوع الدكتوراه ، وكان يتكون من قسمين : الرسالة الرئيسية ، وعنوانها : (العقائد السرية للبكتاشية) والرسالة التكميلية ، وتتضمن ترجمة نص تركي صوفي منسوب إلى (قاغوسز أبدال) وهو المتصوف عبد الله المغاوري المدفون بجبل المقطم خلف قلعة صلاح الدين ، مع شرح النص والتعليق عليه ، وقد أشرف على الرسالة الرئيسة المستشرقان ماسينيون ، وچان قال : وعلى الرسالة التكميلية لويس بازان .

وعاد صاحبنا إلى مصر في أغسطس سنة ١٩٥٦ بعد حصوله على دكتوراه الدولة من السوربون بمرتبة الشرف الأولى ، حيث عين معيدا في كلية الآداب بجامعة القاهرة ، ثم عين بعدها مدرسا ، فأستاذامساعدا ، فأستاذ الكرسى اللغات الشرقية ورئيسا للقسم حيث هو الآن : وقد وزع الدكتور أحمد السعيد سليمان إنتاجه - تأليفا وترجمة - بين التصوف والتاريخ والدراسات اللغوية . فله في مجال التصوف الكتب الآتية : (١) العقائد السرية للبكتاشية بالفرنسية ، ولما يطبع (٢) دفتر العشاق ، وهو رسالة للصوفي عبد الله

مهاجر

سجل الأدباء بالمجلس الأعلى لرعاية الفنون والآداب والعلوم الاجتماعية ، التي يرأسها الزميل والأستاذ الدكتور محمد مهدي علام . ولقد أنصف الجمع حين أصدر كتاب (المجمعيون في ثلاثين عاما) بقلم أمينه العام الدكتور مهدي علام ، فسد بذلك فراغا في عالم التراجم ما كان لغير مجدها أن يسده : : ومن هنا أترجم للزميل الحفيد الدكتور أحمد السعيد سليمان ، وأعرف به في هذه السطور :

ولد بمدينة المنصورة سنة ١٩٢٤ ، وحصل على الشهادة الابتدائية سنة ١٩٣٥ من مدرسة خاصة . كما حصل على التوجيهية من مدرسة المنصورة الثانوية سنة ١٩٤٠ : ووجد من نفسه ميلا إلى الدراسات الأدبية ، فالتحق بكلية الآداب بجامعة القاهرة ، وتخرج في قسم اللغة العربية بتفوق سنة ١٩٤٤ : واشتغل فترة بالتعليم الحر في إحدى مدارس البنات : وكانت تجربة عسيرة عليه لم ينقله منها إلا تعيينه في وزارة الشؤون الاجتماعية موظفا في إدارة الدعاية والإرشاد أول الأمر ، فوظفا في إدارة الجمعيات الخيرية بعد ذلك . وسمت به مطامحه إلى معهد اللغات الشرقية فحصل على الدبلوم منه سنة ١٩٤٧ ، وكان الأول على فرع اللغة التركية ، وحين سجل موضوعا للدكتوراه عنوانه : (الأمثال في النثر العربي في نهاية القرن الأول) وكتب فيه فصولا اطلع عليها المشرف الأستاذ أحمد الشايب ، كان القدر يعده لشيء آخر . : : قرشحة كلية الآداب لبعثة الدراسات التركية

محمد مهدي علام

لغة التركية وتاريخ الترك والبيزنطيين والمغول ، وتاريخ الدعوة الإسلامية بآسيا في جامعة الإمام محمد بن سعود بالرياض من سنة ١٩٧٤ إلى سنة ١٩٧٨ ، ومشرفا على عشرين رسالة للدكتوراه والماسستير بجامعة القاهرة وعين شمس ، تمت مناقشتها جميعا ، فإننا نرجو أن يبارك الله نشاطه بيننا ، وأن يمدد بروح من عنده : أيها الزملاء .

كأن الله أراد ليوم استقبالنا هذا أن يكون يوم استقبال الربيع في الحادي والعشرين من آذار - مارس سنة ١٩٧٩ . وكأننا كنا في موعد مع القدر حين كنا نقرب القلب الرأى في هذه القاعة لاختيار يوم لحفل استقبال زملائنا (الأربعة) الجدد . . . وشاء القدر أن تكون مادة (ر . ب . ع) هي الجذر اللغوي لهذا الاستقبال . . . فزملنا الأربعة ، واليوم هو الأربعاء ، والموسم هو يوم الربيع ٢١ مارس !! موافقات والله غير متعمدة ولا مقصودة ، ولكنها طريفة ، ميمونة ، مسعودة . . . نرجو أن تكون ربيعا جديدا في حياة هذا الجمع الذي نرجو أن يكون عمره ربيعا طلقا باسم ، وشبابا دائما . . .

أما أنت أيها الزميل الجديد ! فإن هذا الجمع صومعة من صوامع الفكر ، وروضة من رياض البحث والعلم ، فتحت لك أبوابها ليتلقاك خزنتها قائلين : سلام عليكم طيتم فادخلوها خالدين . والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

محمد عبد الفنى حسن
عضو الجمع

(قايغوسز أبدال) نقلها عن التركية إلى العربية ، وقدم لها (٣) المولوية : آدابها ومراسمها مستنبطة من « المثنوى » ، بالفرنسية ونشرت في القاهرة ، وليدن (٤) وحدة الوجود وبعض الأفكار الباطنية في الكتب التركية . وله في مجال التاريخ والوثائق :

(١) مخطط لتكوين أرشيف إقليمي للعالم العربي أعدته للجامعة العربية بطلب منها ، وطبع ونشر في حوليات آداب عين شمس (٢) تاريخ الترك في آسيا الوسطى للمستشرق الروسي بارتولد ، وهو مترجم عن التركية إلى العربية (٣) قيام الدولة العثمانية للوزير السياسى المؤرخ محمد فؤاد كوبريللى ، وهو مترجم عن التركية (٤) تاريخ الدول الإسلامية ومعجم الأسر الحاكمة ، وهو في الأصل بالإنجليزية لاستانلى لين بول - صاحب سيرة القاهرة - وابن أخت « إدوار وليام لين » وقد نقله زميلنا إلى العربية عن ترجمته التركية بقلم « خليل أدهم » العالم التركى وزاد عليه تاريخ سبع وعشرين دولة إسلامية (٥) التيارات الدينية والفكرية في تركيا المعاصرة . أما في مجال اللغويات ، فله : (١) ، أوزان الشعر الشعبى التركى وأشكاله ، وهو منشور بحوليات كلية الآداب ، جامعة القاهرة (٢) تأصيل ماورد في تاريخ الجبرقى من الدخيل ، وهو تحت الطبع . وإذا كان الله قد بارك لزميلنا الجديد في نشاطه ، ممثلا لجامعة القاهرة في المؤتمر الدولى للمستشرقين الذى عقد في مدينة كانبرا ، باستراليا سنة ١٩٧١ ، وأستاذاً

●● كلمة الدكتور أحمد السعيد سليمان

من علمكم في قاعات المجمع مثل ما أخذت
عنكم من قبل إذ أنا طالب في الجامعة .

لقد أسديتم إلي من عوارف معارفكم في
ثماني عشرة سنة ما لأقوى على النهوض
بشكره : ثم أذن الله أن يحقق بكم أملاً
طالما جمجم في الصدر ، فشرفتموني
بانتخابي زميلاً أؤدي معكم فرض الخدمة
تحت راية اللغة ، وأقف معكم في المصاف
أشارككم شرف الجهاد في الدراسة والحراسة .

سيدى رئيس المجمع :

أيها السادة :

لقد صحح عزى إن شاء الله على أن
أكون طوع مطالب كتابكم الباقي على الدهر .
المعجم الكبير ، وعلى أن أوصل ماأنا
بصدده الآن من جمع العرب والدخيل ،
وتأصيلهما إسهاما في تيسير قراءة الكتب
العربية المحررة في العصور الوسطى ، وبخاصة
في العصر المملوكى ، فإن في هذه الكتب
طوائف من العرب والدخيل بطل استعمالها
وأغفلها أصحاب المعجمات فهى غير
مفهومة للقارئ المعاصر .

نعم ! لقد أنجبت العصور الوسطى
كثيراً من رجالات اللغة والأدب العربيين ،

بسم الله الرحمن الرحيم
والصلاة والسلام على أشرف الأنبياء
 والمرسلين نبينا محمد وعلى آله وصحبه

سيدى رئيس المجمع :

أيها السادة :

يرى فريق من صوفية الترك أن الصوفى
يولد مرتين مرة يوم تضعه أمه ومرة
يوم يلتن العهد ويقبل عضواً في الطريقة ،
ومن قواعدهم المتبعة في استقبال العضو الجديد
أن يحلقوا رأسه ولحيته وشاربه ، وربما حلقوا
حاجبيه ليكون شبيهاً بالطفل ساعة الميلاد ،
فإن سئل هذا العضو بعد ذلك كم مضى من
عمره ؟ فإنه - تأدباً بأدب الطريق - يعتبر
بداية حياته من يوم إجلاسه وإلباسه الزى
بيد المرشد .

وها أنا أيها السادة أولد في مجمع
الخالدين بين أيدي شيوخ اللغة والأدب
وأساطين العلم وفقهاء القانون .

أولد ميلادى الثانى وقد ذرفت على الخامسة
والخمسين ، وشرفت بالعمل خبيراً في
مجمعكم الموقر ثماني عشرة سنة ، كان
المجمع طواها الجامعة الرابعة التى تخرجت
فيها ، فقد تقبلتموني مادة الخبرة بقبول
جسن ، وشجعتموني بحسن الاستماع إلى ،
وكنت أسمع مناقشاتكم ومحاوراتكم فقبست

استخرجته من القوة إلى الفعل بالتطلب والتسأل فبلغت بلطف الإدراك إلى أحسن متراد وحصلت بكثرة السؤال أوفر مطلب وأوفى مراد وجنيت من رياض هذا اللسان فوائد ألد من الجنى واستخرجت من بحار علومه فرائد هي غاية المنى .. ثم قال : « وما وجدته في كتابي هذا مضبوطاً ورأيت من يتكلم بلسان الترك يخالفه في زيادة حرف أو نقصه أو تغيير حركة بحركة أو تحريك مسكن أو تسكين محرك أو غير ذلك ، فلتعلم أن ذلك منه لحن في هذه اللغة إذ قد تغير كثير منها بهذه البلاد لخالطة المستعربة وغيرهم من الأعاجم » :

وبعد كتاب أبي حيان ظهر كتاب ثان : هو كتاب « القوانين الكلية في ضبط اللغة التركية » لمؤلف مجهول ، يقول في مقدمته : « وأنا أسأل الناظر فيه أن يسبل على ذيل فتوته ، ويغض عما يقع فيه من الخطأ عين مروته فإنه كما يقال من صنف فقد استهدف ومن ألف فقد استشرف وأن يقيم عذرى في ذلك فإنني لست من الترك ولا أولادهم ولم أرحل إلى بلادهم وإنما اعتمدت على السماع منهم لكثرة مخالطتي بهم ومعاشرتي لإياهم » .

هذا في العصر المملوكي : فلما كان الفتح العثماني جعلت اللغة التركية لغة رسمية وغلب استعمالها على استعمال اللغة العربية في الدواوين :

وخرجت دواوين الإنشاء جماعة من أهل الخبرة بالكتابة الديوانية وأصحاب الكتب الموسوعية ، ولكن اللغة التركية رغم هذا علت علواً جعل بعض علماء اللغة من العرب يحرصون على معرفتها ، وكما كان اللغويون الأولون يخرجون إلى البادية ليجمعوا اللغة من أفواه البدو ، خالط هؤلاء اللغويون العرب في العصر المملوكي الأتراك ، وتلقفوا التركية من أفواههم ثم عملوا فيها أذهانهم فاستنبطوا نحوها وصرفها ، ولئن كان أول معجم تركي وهو « ديوان لغات الترك » لمحمود الكشغري قد وضع في بغداد سنة ٤٦٦ هـ ، وقدم للخليفة العباسي المقتدى فإن أول كتاب في نحو اللغة التركية وصرفها قد وضع في القاهرة ، ولم يكن واضعه تركياً كالکشغري ولكن عربياً نحويًا مفسراً للقرآن الكريم هو أبو حيان الأندلسي المتوفى سنة ٧٤٥ هـ :

يقول أبو حيان في مقدمة كتابه « الإدراك للسان الأتراك » . . وقد ضبطت هذا اللسان حرفاً حرفاً ، ورتبت الكلام في اللغة على حروف المعجم باللسان التركي فأذكر اللفظة التركية وأتبعها بمرادفها من اللغة العربية ثم أردفه بعلم التصريف ثم بعلم النحو ، فما كان فيه من علم اللغة فأخوذ عن أثق به في باب النقل ولى فيه الترتيب الغريب والتلخيص العجيب وما كان فيه من علم التصريف ومن علم النحو فهو مما لم أنسج فيه على منوال ، بل

المشربة والكاف الفارسية بكلمة صنج ، فجعلوا الجيم المشربة صاداً والكاف جيماً عربية وتصرفوا في هذه الكلمة حتى قالوا في الأعشى إنه صناجة العرب فلما دخلت كلمة جنك في اللغة العربية مرة ثانية في العصر المملوكي ضمن الكلم التركي عربت بجعل الجيم المشربة جيماً عربية وبجعل الكاف الفارسية كافاً عربية فقالوا جنك واستعملت بهذه الصيغة في بعض الأشعار الركيكة مثل :
لاجنك لي تضرب أوتاره

إلا ثناء يمل على جنكلى

ومثل :

بعثت لهم بجنكى بعد هذا

لأقتلهم بأطراف الأنامل

وكان العرب قد عربوا الكلمة الفارسية جادر بكلمة شوذر أى الخيمة والمحفة والإزار فلما دخلت هذه الكلمة ثانية مع الكلمات التركية قالوا فيها شادر بالألف والبدال المهملة .

فلما عربوا الكلم التركي في العصر العثماني عربوه على قواعد غير التي عزبت عليها الألفاظ الفارسية فقالوا مثلاً في الكلمة التركية چرچوه لك الشر كفلك فقلبوا الجيم المشربة الأولى شينا والثانية كافاً والشر كفلك بيت نحشى مصفح يوضع بداخله نوع من المدافع في أثناء الحرب .

وقد وقع مثل هذا التغيير في كلمات تركية أخرى فقد لوحظ قلبهم الهمزة المفخمة عينا والباء المعقودة باء عربية موحدة والياء

حتى إذا كان حكم محمد على شرع في كتابة القوانين والتعليمات باللغتين التركية والعربية ولكن النص التركي كان يقدم على النص العربى ، ومع أن اللغة العربية بدأت تسترد مكانتها في عهد أولاد محمد على ظل الديوان الخديوى يرسل الدواوين المصرية باللغة التركية حتى سنة ١٨٧٩ ، وبعد عشرة أعوام من ذلك التاريخ كادت القطع المحررة باللغة العربية في الديوان الخديوى تتعادل - كما لاحظ جان دنى - مع القطع المحررة باللغة التركية ، ثم توالى انتصارات اللغة العربية في سنة ١٩٠٤ كان عدد القطع المحررة بالتركية أقل من عدد القطع المحررة باللغة العربية :

ولكن الديوان الخديوى التركى لم يبلغ إلا بعد اندلاع الحرب العالمية الأولى .

ولقد أدى شيوع اللغة التركية في العصر المملوكي ثم غلبتها على اللغة العربية في العصر العثماني إلى دخول كثير من الكلم التركي في اللغة العربية ، ولما كان الترك قد تركوا كثيراً من الألفاظ الفارسية فقد دخلت مع الكلمات التركية الخالصة كلمات فارسية بعضها كان عرب ، من قبل الإسلام وبعضها لم يكن عرب ، فأما ما لم يكن عرب فغير مدرج في المعجمات العربية هو وكل الكلمات التركية وأما ما كان عرب قديماً فقد أعيد تعريب بعضه بقواعد جديدة .

ولأضرب لكم مثلاً كلمات أعيد تعريبها :
كان العرب قد عربوا كلمة جنك بالجيم

المحرسة بالضم في أول الكلمة همزة مضمومة
أو مكسورة فقد قالوا إلداش وأولداش في
الكلمة التركية يولداش .

وكلها زاد وقوفنا على ما عرب في العصور
الوسطى وأوائل العصر الحديث زاد علمنا
بتطور قواعد التعريب .

سيدى رئيس المجمع :

أيها السادة :

لقد زدتمونى شرفا حين بوأتمونى كرسيًا كان
يقتضيه العلامة اللغوى الدكتور إبراهيم أنيس .

ولد رحمه الله فى القاهرة سنة ١٩٠٦ ،
وحصل على دبلوم دار العلوم سنة ١٩٣٠ ،
واشتغل بتدريس اللغة العربية فى المدارس
الثانوية وفى سنة ١٩٣٣ فاز فى مسابقة عقدها
وزارة المعارف لاختيار أعضاء لبعثة دراسية
فى أوربا فأشخص إلى لندن فحصل من جامعتها
على بكالوريوس الشرف ثم على درجة
الدكتوراه ، فلما عاد عين مدرسا بدار
العلوم فكلية الآداب بجامعة الاسكندرية
ثم أعيد إلى دار العلوم ومازال يرقى حتى
حصل على الأستاذية وقلد العادة مرتين ، ثم
انتخب عضوا عاما بالمجمع وشارك فى
لجنتى المعجمين الكبير والوجيز ورأس
تحرير مجلة المجمع .

وقد وقف رحمه الله حياته على الدراسات
اللغوية التى تخصص فيها فأنتج فيها كتبًا ذائعة
الصيت تخرج عليها جيل من أساتذة فقه اللغة

بالجامعات المصرية وقد قرأت منها ستة
كتب : الأصوات اللغوية (٢) اللهجات
العربية (٣) موسيقا الشعر (٤) من أسرار
اللغة (٥) دلالة الألفاظ (٦) مستقبل اللغة
العربية المشتركة .

ولما كان الوقت لا يتسع للحديث عن هذا
الإنتاج الغزير فأرجو أن يؤذن لى بكلمة عن
إبراهيم أنيس من كتبه .

تشهد هذه الكتب بأنه رحمه الله قد أوتى
خصلتين تكفلان له خلود الذكر فى عالم
الدراسات اللغوية .

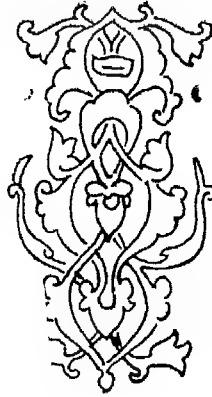
الأولى : هى الغيرة على اللغة العربية فقد
كان رحمه الله أول من دعا إلى إيجاد نطق
نموذجى ينشر فى جميع بلاد العرب تمهيدا
لوضع اللغة النودجية المشتركة ، ولم يقنع
بالدعوة بل وضع للمشروع خطة محكمة
ومفصلة تشمل لإعداد المدرسين واستغلال
الإذاعة وتوجيه السينما والمسرح والاستعانة
بالسلطة التشريعية للقضاء على سلطان اللهجات
الحالية فلا تستعمل فى المدارس ولا الإذاعة
ولأدور الخيالة والمسارح .

والخصلة الثانية : هى الشجاعة فقد كان
رحمه الله يرى رأى لا يراه أحد غيره فلا
يكتفه بل يجهر به فإذا هو كتاب ففصل من
كتاب ، فمقال مختصر ، ولكنة فى شجاعته

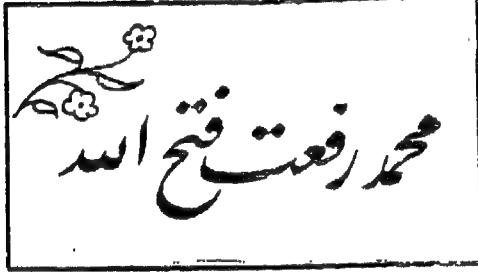
وأستمسكه برأيه سمح رجب الأفق ، حلو
لا تعتريه مرارة قد تخالفه الرأي ولكن لا
يسمك إلا أن تشهد له بنبل القصد وبوضوح
الأسلوب وجمال العرض ، وأشهد ما قرأت
له كتاباً أو مقالا إلا أحسست كأني أجالسه
وأستمع بحديثه .

والاجتهاد ثناء وموحداً ، رحمه الله رحمة
واسعة :
وبعد فإني لم أوت من البيان ما أستطيع به
الوفاء بحققكم من الشكر فشكر الله لكم ورزقني
وإياكم السداد في القول والعمل .

لقد قضى حياته عالماً مجتهداً ، يؤلف
ويحاضر ، ويأتي بكل جديد . فيكتب له أجر
والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته
أحمد السعيد
عضو المجمع



• • كلمة الأستاذ على النجدي تاصف



في استقبال الدكتور الشيخ

واستندعت إليه ، يعرض رأيا ، أو يعقب ملاحظة ، فتجلى لي شخصيته ، ومواهب ذهنه كما برأه الله تعالى ، فهو من أولئك الذين يرى باطنهم في ظاهرهم ، ويعبر كلامهم عن خصائصهم ، كما يعبر عن أفكارهم وخواطرهم ، فتذكرت قول القائل :

تطابق الخبر في رؤياه والخبر

وصابق السمع في أوصافه البصر

وظلت شخصيته من بعد حاضرة لدى تتمثل لي حيناً بعد حين ، ثم اختاره الجمع خبيراً في لجنة الأصول ، وقرأت بحثين له قدمهما إلى اللجنة ، فازددت علمياً به وإكباراً

له . ثم كان انتخابه عضواً في الجمع ووكلاً إلى أن أقدمه إلى السادة المجتمعين ، فكانت الرغبة المرجاة ، والفرصة المواتية : أنى عرفته عن كتب ، ومن طريق قاصدة ، عرفان إحاطة وشمول ، لا عرفان مقارنة واكتفاء .

عرفت أنه قاهري مولداً ونشأةً وحياة ، وكان مولده عام ١٩١٢ ، واستقبل حياة الدراسة بمثل ما كان يستقبل به أبناء جيله ، فحفظ القرآن الكريم ، ثم لحق بالأزهر

من الناس من يجمع بيننا وبينه عمل مشترك أو تصلنا به صلة ما من صلات الحياة العاملة ، في صورها المختلفة ، ومطالبها المتجددة ، ثم لا نكاد نعرف عنه إلا ظاهراً من الأمر أو يسيراً من الواقع ، لا يقيم له وزن ، ولا يعلق به طرف ، فكأننا منه ، وكأنه منا في اغتراب ، أو كأنما ضرب بيننا وبينه حجاب .

ومن الناس من لا نلقاه ، ولا تصلنا به صلة ، ونحن مع ذلك نعرفه في فكره ورأيه وإن لم نعرفه في شخصه وسمته . وخير ما في المرء فكره ورأيه ، فبهما يوزن ، وبهما يكون التفاضل والترجيح بين الناس .

وكنت امرأاً ليست له من قبل صحبة بالشيخ الدكتور محمد رفعت ، ولا جمعتني وإياه مشاركة في عمل ، لكنني مع ذلك كنت أسمع اسمه يتردد ، وعلمه يوصف ، كلما ذكرت كلية اللغة العربية أو دار حديث عن علماء العربية المعاصرين . فحجب إلى لقاءه ، ونازعتني النفس إلى صحبته .

وشاء الله أن نلتقي مرة أو مرتين في مجلس كلية اللغة العربية ، فرأيت شخصه ،

يأخذ بأسباب التطور والانتقال من حال إلى حال . وقد أفادته هذه الصحبة المتجددة خبرة واعدة ، وتجربة ناضجة ، استقام اه معهما أن ينظر في العربية نظرا ثاقبا ، وأن يقول فيها مقالة عالم متعرس ، وباحث مجرب .

ثم أينت الثمرة وطاب جناها ، فإذا طائفة متتابعة من المقالات والبحوث والمحاضرات ، منها ما هو موضوعي ، يدرس ويحقق ، ثم يعرض ويقرر ، ومنها ما هو نقدي ، يتعقب المشكلات ويقرر لها الحلول .

تظايره بينات شاهدة ، ومنطق قويم : ولعل أدل محاضراته عليه ، وأبينها لكفايته وخصب قريحته = محاضراته العامة في قاعة الشيخ محمد عبده ، وكان عنوانها : « الثورة اللغوية » لا يتبدل في العنوان بلفظ الثورة لفظا غيره ، من نحو الإصلاح والتقويم ، كأنما كان يحس أن أو اللغة يوم ذاك لم يكن يصلح له أو يغني فيه إلا الثورة في حماسها ، واشتعال حشيتها ، فهي وحدها الفيصل الحاسم والعلاج لا هوادة فيه ولا بقيا معه :

وامحاضرة أخرى عامة ، نقد فيها الدعوة إلى الحروف اللاتينية ، والأخذ بها مكان الحروف العربية ، وبين عاقبة الاستجابة لهذه الدعوة على ماضينا المجيد ، وتراثنا الثقافي العريق . وله بحث عنوانه : علاج الكتابة العربية ، الهدزة الحيرى تحدث فيه

الشريف ، يتلقى فيه علوم الدين واللغة ، ثم يمضي صعبا في الطلب والدرس ، وينال درجاته العلمية تباعا ، فنال الشهادة العالمية من كلية اللغة العربية عام ١٩٣٧ ، ثم نال العالمية أو الدكتوراه بامتياز عام ١٩٤٤ ، وتولى في هذا العام التدريس في الكلية ثم مضى قدما في مراحل التدريس حتى رقى إلى درجة أستاذ عام ١٩٦٨ ، ثم وكت إلى رياسة قسم اللغويات في الكلية إلى أن أحيل إلى المعاش . لقد أتيح إذن للشيخ الدكتور محمد زفعت أن يدرك طرفا من حياة الأزهر في أيامه الخالية ، حين كان ينهج في الدرس والبحث نهجه المتميز ، الذي عرف به وأضيف إليه . أدرك أشياخه - رضى الله عنهم - يشهدون في طلب الحقيقة من نصوصها المنشورة هنا وهناك ، في بطون الشروح والخواشي ، يتخللها أو يسامتها تنبيه على غائب أو استدراك لغائت ، ثم لا يزالون ينظرون في أطوائها ، ويستخرجون دقائقها ويوجهون مسائلها إلى كل وجه ، وعلى كل احتمال :

وليس يفوتهم أو يغيب عنهم أن ينقدوا العبارة لفظا ونظما ، ويوسعوها تفسيراً وتحليلاً في دراسة بارعة ، ومناقشة واعية ، يتعاقبون فيها أخذاً ورداً ، وإثباتاً ونقضا ، حتى ما يكادون يتركون وراءهم لقائل فيها مقالا .

نعم رأى الشيخ الدكتور طرفا من هذه الحياة ، ثم مضى مع الجامع العتيق ، وهو

وأشرف على طائفة من الرسائل الجامعية
في بعض فروع اللغة .

وجاوزت إشتهره العلمية إحدود مصر
فدعى للمحاضرة في كل من جامعة بغداد
وجامعة بنى غازى وجامعة أم درمان ، ثم
جامعة الإمام محمد بن سعود في الرياض
نشاط علمى مبارك طيب ، يتناول ألوانا من
الثقافة العربية ، ويدل على رحابة الأفق ،
وتعدد الملكات

أما بعد ، فيأيتها السادة المحجبيون : اليوم
يقدم عليكم في شخص الدكتور الشيخ محمد
رفعت عالم متمكن ، وباحث محقق ، وسيكون
لكم منه كل ماترتجون من جهد مخلص
ومشاركة جادة ، إن شاء الله تعالى . ويومئذ
ترون عيانا أنكم وفقتم في الاختيار ، وآيتم
ثقتكم عالما هو أهل لها وجد يربها .

وأنت أيها القادم الكريم ، أهلا بك ومرحبا
بين زملائك من حماة العربية وأصحاب
سرهما فيها إليهم ، وتبوء مكانك بينهم ، راشدا
موفقا ، وراضيا مرضيا .

على النجدي ناصف
عضو المجمع

عن الهدزة وذقة مسالكها . واضطراب
صورها ، وتعدد طرائق رسمها ،
وخلص من ذلك باقتراح أن ترسم
على صورة الألف المهدوزة في جميع
أحوالها ، وعزز اقتراحه هذا بعدد كبير من
أقوال علمائنا الأولين .

وله بحوث أخرى في النحو والنقد اللغوى
منها ما نشر في المقتطف ، ومنها ما نشر في
السياسة الأسبوعية ، ومنها ما نشر في مجلة
المجمع . وله مقالات في الأصوات واللغة
نشر بعضها في المقطم ، وبعضها في البلاغ
وبعضها في الأهرام ، وله قصة عربية عنوانها
«عطر المنصور» وقد نشرت في مجلة الرسالة
وقصة أخرى مصرية ، وعنوانها «مغفل»
وقد نشرت في مجلة الاستديو .

وله أحاديث في الإذاعة ، تناولت بعض
قضايا الأدب والتاريخ والأخلاق . وقدم إلى
لجنة الأصول بالمجمع بحثا عن اسم المصدر
وآخر عن نحو قول القائل : أنا كرئيس أرى
كذا .



كلمة الدكتور الشيخ محمد رفعت فتح الله

أيها السيد الرئيس :

أيها السادة :

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ،

(أما بعد) فإنني أحييكم أطيب تحية ،
وأقدم أجزل الشكران ثلاث تقديمت :

أشكر السيد الرئيس والسادة الأعضاء
اختياري لأكون عضواً بمجمع اللغة العربية
العظيم .

وأشكر السيد العالم الأستاذ على النجدي
ما أسبغه علىّ - في تقديمي - من الكلم
الطيب ، والأدب العالي .

وأشكر السادة حاضري المجمع لحفل
الاستقبال في هذا اليوم حضوراً يطيب
به الاستقبال ويكتمل الاجتماع .

ولست أنسى ذكر العالم الكبير الراحل
الدكتور محمود توفيق حفناوى الذى
أخلفه في مكانه بالمجمع ، وقد خلف هو
الأستاذ الجليل العالم الراحل الشيخ إبراهيم
حمروش في مكانه بالمجمع من قبل ، فصار
لى من شرف الذكرى ما يشجعنى على القيام
بالعربية في هذا المكان .

ولد الدكتور حفناوى في أواخر القرن
الماضى سنة أربع وتسعين ، ثم عرف أول
هذا القرن الحاضر طريق العلم بمدارسه حتى
نال الشهادة من مدرسة الزراعة العليا سنة
سبع عشرة ، ثم بعث إلى الخارج سنة إحدى
وعشرين ، ونال من شهادته ما يشهد
بعلمه ، ثم رجع إلى القاهرة فاختير
مدرساً بمدرسة الزراعة العليا سنة أربع
وعشرين ، ثم صار ناظراً لها سنة ثلاثين
وتحول عميداً لكلية الزراعة لسنة خمس
وثلاثين ، فكان أول عميد لهذه الكلية ، ثم
صار وزيراً للزراعة سنة تسع وثلاثين ، ثم
ترك الوزارة واشتغل بأعمال توافقت علمه
حتى اختير ليكون عضواً بالمجمع سنة
الثنين وستين ، وقد ألف كتاباً في علم النبات
ومؤلفات أخرى بالعربية وغيرها ، فبقيت
مؤلفاته نورا للمراجعين إليها ، وكان رائداً
للبحث العلمى الزراعى حتى وافته المنية سنة
سبع وسبعين ، فجزاءه الله عن العلم خيراً ،
وإذا كان مجمع اللغة العربية قد استقبلنى
مع زملائى - بما جرت به عادته من حسن

والعراق وليبيا ، وفي مقالتي بمجلة المجمع
وصحيفة الأهرام وغيرهما .

وكذلك أعلنت بالثورة اللغوية ، ليتنبه
أهل اللغة العربية على ما تحتاج إليه لغتهم من
التصفية والتنمية .

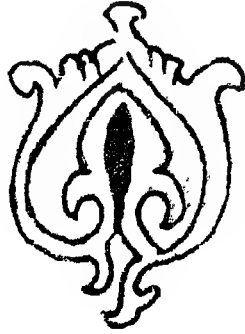
والسلام عليكم ورحمة الله

محمد رفعت فتح الله
عضو المجمع

الاستقبال ، فلأني أستقبل فيه - بصفة مجتمعية
محبوبتي : اللغة العربية .

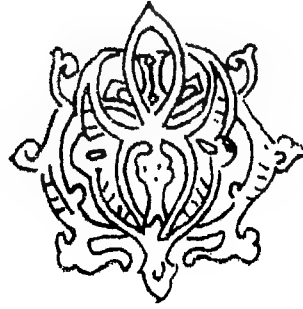
ومجمع اللغة العربية هو حصنها ومأمل
أبنائها ، يقيا لإصابة الأعاصير التي تهب من
الأعجميات المتكاثرة والعاميات المتناثرة
ويؤتيها المباحث في النماء ، والمراقى
في السماء .

وقد استقبلت اللغة العربية - من قبل -
في محاضراتي بمصر والسودان والسعودية



• • كلمة الختام للدكتور رئيس المجمع

سيداتى ، وسادتى :
باسم أعضاء المجمع أكرر شكرى لكم
جميعاً ، وأكرر تهنئتى وترحيبى بزملائنا
الجدد الذين نعول عليهم وعلى إسهامهم
فى نشاط المجمع ، وقد غنمنا بهم ،
ونتمنى لهم حياة جمعية حافلة بالجد
والنشاط .
شكراً لكم ورفعت الجلسة .



في الساعة الحادية عشرة من صباح الأربعاء ٧ من ذي
الحجة ١٣٩٨ هـ (الموافق ٨ من نوفمبر ١٩٧٨ م) أقام المجمع
حفلاً تأبين المرحوم صاحب الفضيلة الأستاذ الشيخ على
الخفيف عضو المجمع .
وفيما يلي ما ألقى من كلمات في الحفل :

كلمة الافتتاح للدكتور ابراهيم مدكور رئيس المجمع



في تأبين المرحوم الأستاذ الشيخ

وقد سارت مدرسة القضاء الشرعي في هذا
الطريق سيراً حثيثاً ، وخرجت جيلاً من
العلماء والمفكرين الذين كنا نود أن يغذي بهم
العالم العربي والإسلامي دون انقطاع .

في هذه المدرسة تتلمذت للمرحوم
الخفيف في درس لأنسابه ، تتلمذت له
في علم الفرائض ، ونعمت في درسه بالفقيه
المتمكن والرياضي الدقيق . وقدر لي أن
أشترك بعد زمن في مناقشة مشروع قانون
المواريث بمجلس الشيوخ ، وكان هذا الدرس
خير عون لي . في هذه المدرسة تتلمذت
للمرحوم الخفيف وصادقته ، وهكذا كان
شأن مدرسة القضاء فقد كان يراد بها أن
تجمع بين الأساتذة والطلاب والأصدقاء ،
وأى صداقة أقوى وأمتن من تلك التي

سيداتي : سادتي :

أودع اليوم على الخفيف الأستاذ ، فقد
تتلمذت له منذ نصف قرن أو يزيد . تتلمذت
له في معهد لم يقدر مع الأسف حق قدره ،
ولم يترك سائراً في طريقه بل تحزب ضده
المتحزبون ، وتآلب الخصوم والمعارضون ،
وقضوا عليه ولما يمحض على نشأته عشرون عاماً ،
وأعنى به مدرسة القضاء الشرعي التي
أريد بها أن تجمع بين القديم والحديث ، وأن
تلائم بين الماضي والحاضر ، تجمع في تحد تام
وتقدير صحيح ، وتلائم في اختيار سليم
وتوفيق حكيم ، فلا تأخذ بالقديم لجرد أنه
قديم ، وفيه ولاشك الزائف والباطل والخرافة
والأسطورة ، ولا تسير وراء الحديد لبريقه
ولعانه ، وفيه قطعاً ما لا وزن له ولا قيمة ،

تتوثق بين رجال العلم والمعرفة طوال تسع سنين .

ورحم الله عاطف بركات الأب الأول لهذه المدرسة ، وقد خطط لها وأحكم التخطيط ، ومن تخطيطه أن تنشأ مدينة خاصة في ضاحية من ضواحي القاهرة لا يقيم فيها إلا طلابها وأساتذتها ، وتوفر فيها وسائل البحث والدرس ومتطلبات العيش والحياة .

سيداتي ، سادتي :

وأودع أيضا على الخفيف الزميل ، فقد نفخنا بزمالته في هذه الدار زمنا ، ويوم أن دخلها عددناه غما كبيرا وسندا عظيما حرص ماوسعه على أن يشترك في بعض لجاننا ، وأن يتابع جلسات مجلسنا ، ولم يتخلف قط إلا لعذر قاهر ، أعطى لجاننا في سخاء ، وله علمه الفياض وذوقه السليم ، وحكمه الدقيق وأثار مجلسنا بآرائه الصائبة وتوجيهاته السديدة . لم يعرف الإسراف قط ، لافي القول ولا في العمل ، وقد غنى بالمصطلح الفقهي ، وعقد له لجنة فرعية خاصة ، وأقر فيه مآقر ، ووفاء لذكراه أمل أن نخرج مآقره إلى النور لاسيما وهو تراث يخشى عليه الضياع :

وأودع أخيرا على الخفيف الفقيه والمشرع ، تمكن من الفقه الإسلامي تمكنا لا يجاريه فيه

كثير من معاصريه ، حذقه في بصر وبصيرة ومارسه علما وعملا ، وضم إليه قدرا غير قليل من علوم القانون ، فتوفرت له أسباب الاجتهاد والفتوى ، وكان يؤمن بأن التشريع أينما وجد ليسد حاجة ، ويعين على تنظيم المجتمع ، وتدبير شئونه ، وليس في تعاليم الإسلام ما يعارض النهوض الصحيح والتقدم السليم ، ومن الخزي أن نعيش حالة على من سبقونا ، وأن نحرم أنفسنا من حق التفكير والتعديل والتصحيح . وأذكر أني تحدثت إليه مرة في شأن الحركة الرابعة التي ترمى إلى إحلال الفقه محل القوانين الوضعية ، وكان يرى أنها حركة قليلة الحدودى وصعبة التنفيذ ، وفي رأيه أنه إن كان ولا بد فلننظر في القوانين الوضعية الحالية وبخاصة القوانين المدنية ، فإن كان فيها ما يعارض مبادئ الإسلام الثابتة رفضناه أو عدلناه ، أما أن نهدم في غير بناء فهذا جهد ضائع لاطائل تحته ، ومن أشد ما آسف له أن مجمع البحوث الإسلامية - وفيه المرحوم على الخفيف وأمثاله - كان في وسعه أن يواجه مشاكل الساعة ، وأن يحلها حلا إسلاميا عصريا ، فيخدم الإسلام والمسلمين ، ولكنه لم يواجه ذلك مواجهة صادقة .

رحم الله الأستاذ على الخفيف ونفحه برحمته ورضوانه :



•• كلمة الدكتور أحمد الحوفي

بسم الله الرحمن الرحيم

سيدى الرئيس

سادقى :

كان من الواجب الشاق على نفسى أن أنوب عن مجمع اللغة العربية فى رثاء علم من أعلامه هو أستاذ الأساتذة المغفور له الشيخ على الخفيف :

ولأخفى عليكم أنى تهيبت فى أول الأمر رثاءه ، لأننى أحببته وأحببى ، ولأننى أعلم علاء قدره وعظمة آثاره فى أجيال متعاقبة وقد يبدو عند النظرة الأولى أن الحب المتبادل وأن عظمة المرنى كفيلا بسهولة رثائه ، ولكن الحق غير ذلك ، لأن مشاعر الأسى المنبعثة عن محبة من شأنها أن تهز النفس هزاً وتملأ القلب وجداً ، فيعجز اللسان عن التعبير أما عجز ، ثم لأن عظمة المرنى وضخامة تأثيره توحى بالرهبة والتبىب والمعجزة : ولكن الظروف اقتضت أن أرتيه بما أستطيع من كلمات موجزات :

وإذا كنا قد اعتدنا فى كثير من المراتى وهى نهاية الأحياء أن نفتحها ببداية حياتهم ، فإن فقيدنا ولد بقرية الشهداء لإحدى قرى محافظة المنوفية سنة ١٨٩١م ، وبعد أن حفظ القرآن الكريم بكتاب القرية كما كان يفعل

عشرات الآلاف من أبناء جيله درس فى الأزهر من سنة ١٩٠٣ إلى سنة ١٩٠٦ ، ثم التحق بمدرسة القضاء الشرعى سنة ١٩٠٧ وتخرج فيها سنة ١٩١٥ ، وعين بعد تخرجه فى العام نفسه مدرسا بالمدرسة نفسها إلى سنة ١٩٢١ . وفى تلك السنة نقل إلى وظيفة قاض بالمحاكم الشرعية ، وبقي فى منصب القضاء ثمانى سنوات ثم عين محاميا شرعيا بوزارة الأوقاف ، ثم مديراً للمساجد بها إلى سنة ١٩٣٩م .

وفى هذا العام نفسه عين أستاذاً مساعداً للشرعية الإسلامية بكلية حقوق القاهرة ، وارتقى إلى وظيفة أستاذ سنة ١٩٤٤ ، ومازال فى وظيفة أستاذ إلى أن بلغ سن التقاعد سنة ١٩٥١م لكن كلية الحقوق حرصت على الانتفاع بعلمه وبتجاربه ، فندبته ليدرس لطلاب الدراسات العليا إلى قبيل وفاته . سادقى :

لقد كان من الدلائل على فضل المغفور له الشيخ على الخفيف أن كثيراً من المعاهد تنافست فى الانتفاع بعلمه ، فقد عينه معهد الدراسات العربية العالية سنة ١٩٥٣ أستاذاً غير متفرغ ، ثم أستاذاً متفرغاً إلى قبيل موته

حتى لا تبهرنا نظريات الغرب وأراء الغرب وبحوث الغرب ، وحتى نستطيع إبطال دعاوى بعض الذين ينكرون فضلنا وعززون السبق كله إلى علمائهم .

ولم يكن موقف المرحوم الشيخ على الخفيف مشبعنا عن تعصب بل كان إذعائاً للحق الذي يجب أن يسود ويجب أن يقود .
سادنى :

ترك فقيدنا اثني عشر مؤلفاً هي :

- ١ - الخلافة
 - ٢ - أحكام الوصية
 - ٣ - أحكام المعاملات الشرعية .
 - ٤ - الشركات في الفقه الإسلامي :
 - ٥ - أسباب اختلاف الفقهاء .
 - ٦ - نظرية النيابة عن الغير .
 - ٧ - فرق الزواج .
 - ٨ - الحق والذمة .
 - ٩ - البيع في الكتاب والسنة .
 - ١٠ - الشركة والحقوق المتعلقة بها .
 - ١١ - الملكية في الشريعة الإسلامية .
 - ١٢ - الإرادة المنفردة في الفقه الإسلامي .
- وله بحوث كثيرة نشرتها بعض المجلات ولا سيما مجلة القانون والاقتصاد التي يصدرها أساتذة الحقوق بجامعة القاهرة ، منها :
- ١ - التأمين في الشريعة الإسلامية :
 - ٢ - تأثير الموت في الالتزام .
 - ٣ - الاستصحاب :

وعينته الدولة عضواً بجميع البحوث الإسلامية منذ سنة ١٩٦٢
وعينه المجلس الأعلى للأزهر عضواً به منذ سنة ١٩٦٧ .

وندبته جامعة بغداد أستاذاً زائراً سنة ١٩٦٨ ، وكذلك ندبته جامعة الخرطوم .
وهو إلى هذا كله عضواً بارزاً في لجنة موسوعة الفقه الإسلامي بالمجلس الأعلى للشؤون الإسلامية وفي لجنة وضع مشروع قانون الأحوال الشخصية ، وعضو له قدره في مجمع اللغة العربية .

سادنى :

لقد كان للمرحوم الشيخ على الخفيف صوته المسموع في كلية الحقوق مدوياً بعظمة الشريعة الإسلامية ، لأنه رحمه الله أحسن الانتفاع بالتراث النفيس الذي خلفه أسلافنا من الفقهاء الأجلاء ، فتفهمه وأحسن عرضه وتهذيبه وتنظيمه وتبويبه ، في أسلوب عصري سهل شائق يجارى المنطق ، ويسامى القانون الحديث . وكان له ميدان آخر جلى فيه هو الموازنة بين ما يردده علماء القانون من نظريات في موضوعات عدة وبين ما سبق إليه علماء الشريعة الإسلامية من آراء في هذه الموضوعات نفسها ، ومن فتاوى عريقة تتسم بالدكاء والخصافة والصواب ، ومعنى هذا أن فقيدنا عليه رحمة الله كان من الأفذاذ الذين نبهوا الأذهان إلى سمو تشريعنا ، وإلى فضل علمائنا ، وإلى أصالة فقهاءنا ،

٤ - تأثير الموت في الحقوق :	(ح) استيلاء	طبعت	الجزء الثامن
٥ - رعاية المصاحبة الشرعية .	(ط) استناد	طبعت	الجزء الثامن
٦ - المنافع في الشريعة الإسلامية *	(ي) إسلام	طبعت	الجزء التاسع
٧ - الوقف الأهلي وأسانيده في الشريعة .	(ك) دين	طبعت	النموذج
وله بحوث في موسوعة الفقه الإسلامي ،	(ل) إقطاع	لم تطبع	
منها :	(م) التزام (الزام) لم تطبع		
(١) إجارة	طبعت	الجزء الثاني	
(ب) ادعاء	طبعت	الجزء الرابع	
(ج) إذن	طبعت	الجزء الرابع	
(د) ارتفاق	طبعت	الجزء الرابع	
(هـ) أرش	طبعت	الجزء الخامس	
(و) إستبدال	طبعت	الجزء الرابع	
(ز) استنابة (إنابة) طبعت	الجزء الثامن		
	(ن) انقراض	لم تطبع	
	(س) إيمان	لم تطبع	
	(ع) أمير وإمارة	لم تطبع	
	(ف) اقتصار	لم تطبع	
	(ص) اعتقال	لم تطبع	
	(ق) اعتصار	لم تطبع	
	(ر) أهل الحل والعقد	لم تطبع	

مثالان من آرائه

المثال الأول - الملكية

الملكية موضوع محاضرات ألقاها بالمعهد العالي للبحوث والدراسات العربية ، تناول فيها الملكية ، فعنى بتأصيل حق الملكية في الشريعة الإسلامية ، وبين أن الأموال كلها ملك لله تعالى ، ودلل على هذه الفكرة بآيات كثيرة من القرآن الكريم ، مثل قوله تعالى :
 لله ملك السموات والأرض وما فيهن وهو على كل شيء قدير^(١) ، ووضح أن للإنسان حق التملك ، ولكن تملكه اختصاصاً يتيح له

الانتفاع بما يملكه مع مراعاة المصلحة العامة للمجتمع .

وقد فرض الشرع على هذا المالك عدة تكاليف وواجبات تحقق ما يصبغ أن نسميه بالاشتراكية السليمة التي تتفق وطباع البشر ، وتحقق الخير لهم .

وجعل الشرع لولى الأمر الحق في مراقبة تصرفات المالك مراقبة قائمة على أوامر الدين ونواهيهِ ، أى أن ولى الأمر يراقب المالك

(١) سورة المائدة ١٢٠

في وسائل استغلاله لما يمتلكه ، وفي طرائق انتفاعه بما يملكه ، ليردعه عن البخل والجشع والأنانية وسوء الاستغلال ، وليرده إلى الطريق السوي السليم :

ثم وازن الأستاذ بين هذا النظام السامي الذي شرعه الإسلام وبين المذاهب الأجنبية المستحدثة التي يغالى بعضها في حماية الفرد وكفالة حريةته الكاملة فيما يمتلك ، ويغالى بعضها في تقييد هذا الحق حتى يصل التقييد إلى القضاء على حق الملكية وإهداره .

المثال الثاني - التأمين

في بحثه الذي موضوعه التأمين في الشريعة الإسلامية ، عرف نظرية التأمين ، وأساسها وأنواع التأمين ، وخصائص عقده ، وأساس الإلزام فيه ، وقيامه على الضمان نظير أجر أو قيامه على التعاون . وبسط آراء الذين حرموه ، مستندين إلى ما فيه من شبهة الغرر ، والربا ، والقمار ، والغبن . ثم بسط آراء الذين أباحوه ، ووضح حججهم وردودهم على عريمه .

وانتهى إلى الإفتاء بجواز التأمين في بعض أنواعه ، دون أن تكون فيه أية شبهة ، مثل التأمين التعاوني الاجتماعي الذي يقوم به وبأقساطه المستأمنون أنفسهم بعضهم ببعض ، ومثل التأمين الاجتماعي الذي تقوم به الحكومة خدمة للمرضى والعجزة والمحالين إلى التقاعد . ثم فصل المقال في التأمين ضد الحوادث وضد المسؤولية ، وقال : إن الغرر فيه يسير لا يحول

دون صحته ، وإنه لا ينطوي على مقامرة ، ولا على مراهنة ، ولا على جهالة أو غبن ، لأن أساسه الضمان نظير جعل يدفعه المستأمن ، وبين ما في هذا الضرب من التأمين من مصالح اجتماعية تدعو إلى جوازه رعاية للمصلحة :

وهرض للتأمين على الحياة فوضح أنه إذا كان مصحوباً بالعزم على الادخار وتنمية المال أو الربح والفائدة فإنه يعد من قبيل المضاربة الشرعية ، لأنه عمل في مال الغير باستثماره ، والربح فيه يقسم بين صاحب المال والعامل على مقتضى ما يظهر من ربح :

أما إذا قام على فائدة معينة محددة فإن هذا يبعده عن المضاربة ، لأن اشتراط ربح معين في المضاربة يفسدها ، إذ أنه قد يؤدي أحياناً إلى عدم اشتراك الطرف الآخر في الربح الناتج :

وأفاض في بيان أن الحسارة مستبعدة عملاً لأن هذا النوع من التجارب يقوم على قواعد اقتصادية ويكفل ربحاً يزيد على الفائدة المحددة لصاحب المال ، وهذا يحقق اشتراك الطرفين في الربح دائماً . لهذا رأى فضيلة المغفور له الشيخ على الخفيف جواز هذا النوع من التأمين أيضاً بمقتضى العرف ، وبمقتضى جواز التعاقد في الإسلام على الوضع الذي تتطلبه الحاجة دون اشتراط صورة معينة للعقد :

وانتهى إلى أن عقد التأمين عقد جديد بجائز شرعاً ، لخلوه من المحظورات الشرعية :

سادتي :

لا يستطيع الذي يقرأ بحوث الفقيد إلا أن يشيد بقدرته وألمعيته وسعة اطلاعه وثاقب ذكائه وبشوقه إلى تطوير التشريع الإسلامي تطويراً لا ينحرف به عن جادته ، ليحقق مصالح الناس ، ولينهض بما يناط به من إصلاح :

لهذا كان كلفاً بإبراز خصائص الشريعة الإسلامية ، ودؤوباً على التنويه بمبروتها وطواعيتها وتقبلها للتطور ، وصلاحياتها لكل زمان ومكان .

ومعنى هذا أنه كان - رحمه الله - من أنصار الاجتهاد ، ومن الدعاة إلى افتتاح أبوابه والأخذ به ، ما دام قائماً على الاهتداء بكتاب الله وبسنة رسوله وبما يؤدي إليه القياس الصحيح .

جمع في عقله الواعي جوهر عشرات من كتب الشريعة موجزة مركزة ، معترزاً بلبابها ، متغاضياً عما بها من أوهام واقتراضات واحتمالات ، فكان يفتي في أية مسألة فتوى الفقيه الحصيف الخبير الذي لا يعقب عليه أحد :

سادتي :

يشاء الله سبحانه وتعالى لبعض العلماء أن يصوغوا رجالاً يخلفونهم وأن يصنعوا علماء يرثونهم ويذيعون فضلهم ، وقد كان من حظ أستاذنا الشيخ على الخفيف أن يكون كذلك : فإنه حينما تخرج في مدرسة القضاء

الشرعي وعين بها مدرسا درس لكثير من زملائه ، ثم درس لطبقات شتى في كليات ومعاهد مختلفة ، وأكرمه الله تعالى فقد عمره حتى رأى أبناءه أساتذة وفقهاء ، وشاهد أحفاده أساتذة وعلماء ، وأدرك أبناء أحفاده مشرعين ، وهم جميعاً يدينون له بالاستاذية ، ويتحدثون بفضلهم ، ويشنون على علمه وخلقه .

وهذه درجة علمية لها طابعها المنفرد الذي لا يشاركه طابع وميزة ينذر أن تتحقق إلا لقليل من الأفاضل .

وكان من نعم الله عليه أنه كان جليلاً في كل مكان عمل به ، فهو في مجمع البحوث الإسلامية ينبوع دفاق ، وفي موسوعة الفقه الإسلامي سحاب غيداق ، وفي مدرسة القضاء الشرعي وكليات الحقوق والشريعة علم خفاق ، وفي مجمع اللغة العربية عالم مرموق ، وفي تطوير التشريع الإسلامي وتيسيره رائد سباق :

كان المغفور له الشيخ على الخفيف حلوا المجلس ، عذب العشرة ، لطيف الحديث ، رقيق الصوت يحرص على الاستماع أكثر مما يحرص على المقال ، ويصغي إلى الآراء المتشابهة في يقظة وإدراك ، ثم يتخير أصوبها ويدلل على صحتها .

يرحمه الله رحمة واسعة ، جزاء له على ما قدم للإسلام والمسلمين :

احمد الحوفي

عضو المجمع

.. كلمة الأسرة

بسم الله الرحمن الرحيم

سبادقى الأجلاء

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته

أبدأ فأشكركم ، على ما أتتكم لى من فرصة لأشارك فى هذه المناسبة من التكريم الوفى النبيل ، لفقيدنا ، فقيد الإسلام ، والدنا الشيخ على الحنيف رحمه الله وجعل الجنة مثواه .

وأعود فأقول ، إنى لأجد نفسى فى موقف بالغ الحرج ، فأنا إذ أقف أمام هذه الصفوة المختارة ، من كل قمة فى العلم والأدب والفضل ، أحس بضعف يكاد يعجزنى عن الكلام . هذه واحدة : وأنا إذ أحاول أن أتحدث عن مناقب الشيخ يرحمه الله ، وأنا بضعة منه ، أرانى كمن يمدح نفسه ، ولست أحب أن أضع نفسى هذا الموضع : وهذه أخرى .

غير أنى لأجد بنفسى ، حاجة للحديث عن مناقب الشيخ ، وكلكم كان على صلة به مشاركا له ، متفاعلا معه ، بحيث يغلب على ظنى ، أنكم كنتم أعرف به منى ، فى كثير من جوانب الفكر والعقيدة والحياة . فلست أنخال أحدا منكم ، لم يكن يعلم كيف كان رحمه الله - إلى آخر عمره - مكبا على العلم منتفعا به نافعا به الناس ، وكم كان إيمانه بالحق عميقا ، وإيمانه بالخلق القويم عميقا

وكم كان اقتناعه بأن الدين منهج للحياة جميعا ، وكم كان يجتهد فى موازنة ذلك كله ، مع مقتضيات التقدم وسنة التطور . ولعل من أبرز ما كنت ألاحظه فيه أنه كان حريصا كل الحرص على أن يبعد عن الفكر خاصا وعماما أن بالدين جمودا عن مسطرة التطور ، أو قصورا عن استيعاب أنشطة العصر الحديث هذا مع التزام لا يحد قيد أنملة عن مبادئ الشريعة والفقہ الحنيف .

وما أشد وأضنى ما يتعرض له كل من يسعى إلى تلك الغاية ، وهو يحمل بين إحدى يديه ، كتاب الله الذى لا يأتیه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، وفى يده الأخرى منار العقل والاجتهاد يهتلك به حجب التزمت والانغلاق والجمود .

أعلم أنى بعيد عن أن أعتبر حجة فى هذا المجال ، إلا أنه رحمه الله ، كان كثيرا ما يطلعنى على منهجى البحث والتثبت ، ما يجعلنى أشهد الله ، على أنه كان يرمى الله حق رعايته ، فى دراساته وأحكامه وفتاواه :

ساذقى الأفاضل :

أرانى قد استطردت إلى ما لم أكن أحب أن أستطرد إليه ، فأعود أقول إنكم بآدى الرأى أعلم بهذا الذى قلت ، وغيره الكثير ، وليس منكم إلا من له فيه سهم أو نصيب

نعمة مازال الله يسبغها على حتى الآن، وأرجو أن يكون ذلك حتى آخر العمر إن شاء الله :
كان إذا قام إلى صلاة الصبح ونحن نيام رفع صوته بالقراءة ، حتى نحس أن ما يفعله واجب لاتحسن معه المدارة ، حتى تعودنا أن نصحو فنشاركه الصلاة :

هذا مثل أو مثلاً أردت بهما أن أوضح جانباً من شخصيته ، غير أني أمنع نفسي من أن أستفيض ، لأنني أشعر أني تطفلت على وقتكم فأخذت منه الكثير ، وأخشى كذلك أن أتهم بالتشيع لأب تشبعت به نفسي إعجاباً وتقديراً ، ولكني أصدقكم القول ، أنه إذا لم يكن والدي ، لما كان حبي له وإشادتي بفضله أقل من ذلك في كثير أو قليل ، ولعل تلاميذه وعارفي فضله يزكون ما أقول ، ويحسون بمثل ما أحس به من حب وإعزاز وتبجيل .
سادتي الأفاضل :

يبقى أن أشكركم بالأصالة عن نفسي وبالنيابة عن الأسرة ، شكراً خالصاً لكم ولكل من وفي الشيخ حقه من الذكر الحسن والتقييم الجميل .

لكم سادتي الأفاضل ، ولأبناء هذه الأمة الوفية ، أتقدم بشكر وامتنان لا ينمضان بما طوقنا به الجميع من عزاء وتكريم :
« من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر . وما بدلوا تبديلاً » . صدق الله العظيم :

بيد أن من جوانب حياة الشيخ ، جانب لي فيه قدح لأنازع فيه ، أعني جانب حياته في بيته ، وعلاقته بأسرته وبنيه ، وأرجو أن يتسع صدركم ووقتكم لكلمتين في هذا المجال :

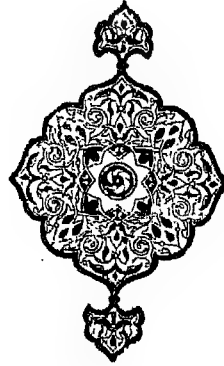
كنا ندعوه فيما بيننا وفي غيبته وحضوره ، بالشيخ ، هكذا مجرداً ، وقد حدثتني جدتي عليها رحمة الله ، أنهم كانوا يدعونه بالشيخ حتى وهر مازال حدثاً يحفظ القرآن .

وكانت بالشيخ كراهة جذرية متأصلة للكذب ، كأنما خلقه الله كذلك ، بينه وبين الكذب عداً . وكانت تواكب هذه الخلة فيه وتتكامل معها ، خلة الحياد ، فكان لا ينحاز إلى جانب دون جانب إلا ودليله الحق ، كان كذلك حتى على نفسه وأقرب مقربيه ، وكان منطقياً واضحاً سهلاً ميسراً ، دون تزمت ولا تعقيد ، أضف إلى ذلك شخصية نافذة محببة في غير تنفير تكتمل لك صورة لجوهره عليه رحمة الله ، لذلك كان إذا بدأ في محيط الأسرة خلاف ، كان منتهى أمره أن يرفع إليه ، فقد كان الخلاف يذوب في حضرته حتى قبل أن يقضى فيه قضاء .

وكان في تليثاته لنا ، ينحو منحى جذبنا إلى قدرته ، مبتعداً أكثر الوقت عن الأمر والنهي والترهيب ، أذكر وأنا طفل في أول مراحل التعليم ، أنه كان يدفعني إلى المصحف لأتابعه وأراجعه وأصوبه وهو يقرأ القرآن وكان ذلك يشيع في نفسي زهواً ، مما جعل أصرة من الحب تنعقد بيني وبين كتاب الله ،

●● كلمة الختام للدكتور ابراهيم مدكور رئيس المجمع

باسم أعضاء المجمع وباسمى نشكر للسادة
الحاضرين مشاركتهم لنا هذه الجلسة فلم يكن
الفقيد فقيد المجمع فحسب، ولكنه كان فقيد العلم
أيا كان موقعه، ولأسرة الفقيد خالص عزائنا
وشكراً لكم جميعاً ،
ورفعت الجلسة •



في الساعة الخادية عشرة من صباح الأربعاء ١٩ من جمادى
الآخرة ١٣٩٩ هـ (الموافق ١٦ من مايو ١٩٧٩ م) أقام المجمع
حفلاً تأبين المرحوم الأستاذ عباس حسن عضو المجمع .
وفيما يلي ما ألقى في الحفل من كلمات :

كلمة الافتتاح للدكتور ابراهيم مدكور رئيس المجمع



في تأبين المرحوم الأستاذ :

يستأنف الحديث فيما أثير من قبل ، ولا في
أن يطلب إعادة النظر فيما سبق أن بت فيه .
وما ذاك إلا لأنه كان وفياً للغته الوفاء كله ،
نصب نفسه حارساً لها وحامياً من حمايتها ،
وما أشقى الحراس ، وما أقسى مهمة الحماة ؛
يعارضون ويعترضون ، يناقضون ، ويصححون ،
وكاننا نذكر ما كان لفقيدينا من أخذ ورد مع
زملائه . اضطلع بواجب حماية اللغة في حزم
وعزم ، بل في عنف أحياناً ، وتسليح لذلك
بكل ماتوفر له من علم ومعرفة :

فوقف بالمرصاد لكل شاردة وواردة ،
يصحح ما يصحح ، ويرفض ما يرفض ،
ويطالب بالأصل والسند ، وكانت أساليده

سيداتي ، سادتي :
نلتقي اليوم لنودع شيخاً من شيوخ هذه
الدار ، اختطف منا على عجل ، ورحل عنا
على غرة فحرمنا من صوت جهير قل أن تمر
جلسة دون أن نسمعه ، ولقد كان عباس
حسن رحمه الله وفياً كل الوفاء لمجمعه ،
لم يتخلف عن جلسة من جلساته ، ولا عن
لجنة هو عضو فيها ، إلا لضرورة قاهرة ،
وبلغ به الوفاء أنه كان يحضر أحياناً متوهماً
عملاً فلا يجده . ولا أشك في أن المجمع كان أيضاً
شغله الشاغل في داره وخلوته ، يراجع
المحاضر والتقارير ، ويعد للجلسات المقبلة في
المجلس واللجان . يحقق موضوعات أثرت ،
ويمحص أفكاراً عرضت ، ولا يتردد في أن

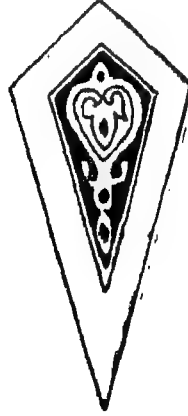
للسماع ومع هذا سلّم بكثير من أوجه التجديد والإصلاح .

وكيفما كانت معارضته ، فإنه أدى مهمة الحارس الأمين خير أداء ، وما كان يتردد في أن يدق ناقوسه إن رأى خطراً أو توهمه .
تغمده الله برحمته ، وجزاء خير الجزاء عما قدم للغته وأمته .

حاضرة دائماً ، ومراجعته مرقمة غالباً ، يعنى بالمبدأ والقاعدة ولا يبيح الخروج عليهما .

ولا غرابة ، فقد كان نحويّاً ، ونحويّاً إماماً مستظهِراً للقواعد النحوية استظهاراً تاماً ، وربما طغى نحوه على ثقافته كلها .

يستمسك بالقياس ، ولا يفسح المجال



●● كلمة الأستاذ على النجدي ناصف

بسم الله الرحمن الرحيم

سيادة الرئيس ، أيها السادة والسيدات :
كانت لي بفقيدنا العزيز ، الأستاذ عباس
حسن - صحبة فاضلة ، مكن الله لها ونسأ في
عمرها حتى أوفت على الأربعين ، لكنها على
تمكنها ، وطول أمدتها - لم تلبث أن طارت
شعاعاً حين نعاها الناعي إلى ، فكان مثلي ومثله
- كما كان متمم بن نويرة وأخوه مالك إذ
يقول في رثائه :

وكنا كند ماني جذيمة حقة

من الدهر حتى قيل : لن يتصدعا

فلما تفرقنا كأني ومالكا

لطول اجتماع لم نبت ليلة معا

نعم ، طارت صحبتنا شعاعاً ، ولا سبيل
إلى ردها ، أو وصل أسبابها .

وأني لها أن ترد ، ولأسبابها أن توصل ،
وقد طفئت الشعلة ، ونضب المعين ؟ والله
الأمر من قبل ومن بعد ، ولنا لله ولنا
إليه راجعون .

ومن الخير له ، أن ترفق الأقدار به
فلا تملى له ليحيا بعد خلصانه ، يودعهم ،
ويشهد رحيلهم عنه ، راحلاً في إثر راحل
فيسلمه التعس وسوء المآل ، إلى أثقال من
المهوم والآلام ، تحل به ، وماتزال تعركه
وتعتصر رسيس الحياة فيه ، ثم تتركه خلقاً
مضعفاً ، وكياناً خاوياً ، لا يستطيع للحياة
طعماً ، ولا يستشعر فيها أنساً . والناس من
حواله : ما بين راث له ، ومشفق عليه
ومترخص فيه .

سيادة الرئيس ، أيها السادة والسيدات .
الآن أصبح إلى حياة الفقيد - أحسن الله إليه -

وإني إذ أقف الآن لأؤبنه ، وأتحدث عنه
- إنما أقف لأنشر صفحة من الذكرى

دار العلوم ، ومن كبار مفتشى وزارة المعارف .

وهكذا تهيأت للفقيه إبان نشأته بيئة علمية متخصصة ، يندر أن يتهيأ مثلها لناشئ في الريف إذ ذاك . ولمثل هذه البيئة ما لها من الأثر الحميد في تنبيه الذهن ، وتوجيه النظر إلى الأمور ، وإلى طريقة التمييز بينها وصحة الحكم عليها .

وظفر الفقيه بأمنيته ، فلحق بدار العلوم وكان في رحلة الدراسة فيها من طلابها المتفوقين فجعل يتنقل في صفوفها تباعاً ، صفّاً بعد صف . وحجب إليه أن يتصلع من متن اللغة ، فأقبل على مختار الصحاح ، يعنى نفسه بحفظه . وأعتقد أنه لم يرجع في هذا إلى ابن خاله ، ولأنه كان يصدر فيه عن نصيح منه . وما أحسب إلا أنه لو علم لدله على الأدب في لبابه المأثور ، من المنشور والمنظوم ، ينهل منه ما يشاء حتى يتضاع ربا . فما كان لمثله أن يغيب عنه أن اللغة في الأدب حية عاملة ، وهي في المعاجم ذخر مدخر ، يرجع إليه كلما عرضت حاجة إلى التثبيت أو الإهداء إلى الوجه السديد .

وراودته نفسه أن يقرض الشعر ، فراح يعالج نظمه ، وكنت أود لو وقفت على نموذج منه لأقول فيه كما أقول في آثاره الأخرى من اللغة والأدب . ومبلغ ظنى أن ملكة الشعر عنده لم تكن أصيلة ولا راحجة ، ولأمر ما لم تلازمه ، ولما مالت به إلى الأدب ، ولا أمسكت

أحدث عنها من مستهلها ، وأمضى معه فيها مرحلة بعد مرحلة ، إلى أن لقي ربه في جنات النعيم .

كان موالد الفقيه — أفاض الله عليه من رضوانه عام ألف وتسعمائة ، في مدينة منوف ، وكان والده — يرحمه الله — يمارس أعمال التجارة فيها ، ثم بداله أن يرحل إلى القاهرة ويتخذ منها مجالا لنشاطه التجارى . وكان الفقيه يومئذ لا يزال طفلاً ، فحمل إلى قرية سرو هيت من أعمال مركز منوف ، وهي منشأ أسرته ومقرها الأول . فكفله خاله ، ونشأه في كنفه وعلى عينه ، وكان — رحمه الله — من علماء الأزهر الشريف .

ولما أن قوى عوده ، وبلدت مخايله ، بعث به خاله إلى كتاب القرية ، يتعلم فيه مبادئ القراءة والكتابة ، ويحفظ القرآن الكريم حتى إذا بلغ من ذلك أربه ذهب به خاله إلى الأزهر ، فدرس فيه مقررات من علوم الدين واللغة .

وكانت دار العلوم في ذلك العصر منية جمهور الطلاب في الأزهر ، يستبقون إليها في امتحان يؤهل النجاح فيه للقبول بها ، بعد أن تختار المدرسة حاجتها من جموع الناجحين فطمح الفقيه إليها مع الطامحين ، ولعله كان يقتدى في ذلك أيضاً بابن خاله : المرحوم الأستاذ أحمد على عباس ، من قدامى خريجي

ينفخ فيه ، ويدكى من جذوته بما عنده من التحدى والمناجزة ، حتى تعلو الأصوات وتصطرع البيئاته وفاقا وخلافا ، اشتباكا وافتراقاً ، يعززها تلويح الأيدي وانفعال الملايح .

وربما دفع به الإصرار إلى الموقف الصعب تنوشه فيه الحجاج، وتلاحقه المآخذ في كل مذهب ، لكنه يتلبث في موقفه ، وما يزال يحاول ويحاول ، ولا يعلم أن تعرض ٣٠ فكرة سائحة فيسرع إليها ، أو يلوح له وجه من بعيد فينطلق إليه . وبينما الجمع في غدرتهم ساهون ، لا يلقون بالا لغير ما هم فيه من شأن إذا جرس المحاضرات يدعو إلى المدرجات فينفض الجمع ولا يزال للحوار بقية ، ولكن لا يؤقت لها ميعاد معلوم . وإذا كان الغد ، أو يوم آخر يتلوه - وقد تهيأت فيه جلسة جامعة - أعاد عرض المسألة ، ودعا إلى القول فيها ، بعدهما يكون أعد لها ، وأوسعها بحثاً وتمحيصاً فتعود الملحة جذعة ، فيها قوة ، وحجاسة وانفعال .

ولم يفض وقت طويل ، حتى ألفنا هذا الأسلوب من البحث ، ورضينا عنه ، بل ربما افتقدناه على نحو ما إذا طال ارتقائنا به . وشاء الله ألا يذهب الوقت الذي نقضيه فيه اغوا ولا الجهد الذي نبذناه له هباء ، فربما نبه من غفلة ، أو أوضح من إبهام ، أو قوم من رأى أو عدل من فهم ، ثم علت بي السن . وآل لي

للشعر منه بنصيب مأثور وليس الفقيد في هذا وحيداً ، فما هو إلا طائف عارض من خارج النفس يوشك أن يكون دولة بين الطلاب جميعاً ، ولا سيما طلاب الآداب ، يلم بهم إبان الفتوة إذ العاطفة غالبية ، والحيوية دافقة ، والحياة في تصورهم أمانى وأحلام ، وأشواق .

ولاحت له فرصة البعثة إلى إنجلترا ، فتقدم إلى الامتحان الذي يؤهل لها ، مع المتقدمين وكان في اللغة الإنجليزية ، لكن الامتحان جاء فوق ما يعرفه منها فأفلتت البعثة منه .

وبدأ حياته في التعليم مدرساً بمدرسة الناصرية الابتدائية ثم في بعض المدارس الثانوية في القاهرة . ثم عرضت لدار العلوم حاجة إلى مدرسين اثنين ، فكان الفقيد أحدهما للنحو وكان الآخر هو المرحوم الأستاذ على الجندى للبلاغة . وكنت سبقته إلى دار العلوم مدرساً كما سبقته إليها من قبل طالباً ومتخرجاً . وفي دار العلوم تعارفنا واصطحبنا ، وجاء الفقيد إلينا أول ما جاء ، فزادت جماعتنا به عضواً لكنه كان عضواً من طراز متميز . كان فيه شغف بالبحث ، ونزوع إلى التحدى والحوار فيه . فلما أن استقر به المقام بيننا ، وذهب عنه دهش القдом علينا ، ونشأت له صحبة فينا جعل يطرح علينا من حين إلى حين مسألة من النحو أو اللغة ، يقول : إن له فيها رأياً غير المعروف ، أو مأخذاً يحمله منها في ريب ، فيبدأ الحوار هادئاً رقيقاً ، لكن الفقيد لا يزال

وما أكثر ما كان يذكر اسمه في المجلس مدعواً إلى القول ، أو يسمع صوته قائلاً يعترض ، أو معقباً يذقد ويحتج . وما أعرف من السادة المحجعين الذين شرفت بزمالتهم من كان أكثر منه حديثاً في المجلس ، ولا أكثر منه ذكراً في محاضر جلساته :

سيادة الرئيس ، أيها السادة والسيدات : لقد كان الفقيه في صحبته رجل صدق يركن إليه ، ويوثق به كان لا يضمن على الصديق بعون ، ولا يقتصد فيما له عليه من حق ، ما وجد إلى ذلك سبيلاً ، في زمان يرى فيه من لا يعرف الصديق إلا وهو ناعم بالا من الأمن والسلامة ، أما إذا نسباً به دهر ، أو عثر حظ ، فلا يرى منقصة أن يتخلى عنه ، بل أن يتنكر له :

حدثني صديق من اصطفاهم الله لحواره أنه احتاج يوماً إلى فضل من مال ينجز به عملاً فيه له خير وسعة ، وأنه أفضى بحاجته هذه إلى الفقيه رحمه الله ، فما اعتذر ولا تردد واسكن بادر فأعطى شهماً كريماً ، ويقول الصديق : إنه علم بعد أن ما أعطاه الفقيه لم يكن فضلاً مكشوراً ، بل رصداً أعداه لمطلب ذي بال لم يكن قد حان موعده إذ ذاك ، وهو منه غير بعيد :

وكان وفيّاً لعمله ، يعرف حقه كما يعرف حق الصديق ، على سواء : وأشهد ما رأيته خاب يوماً أو تأخر عن ميعاده محاضرة في دار

أن أتحد إلى التقاعد ، فتركت الباقي من الجمع ، ولحقت بالأساقين من المتقاعدين : ومن هنا كان فراقى للفقيه ، لكنه فراق العودة المرجاة ، وليس كاليوم فراق الأبد الذي لالقاء بعده إلى يوم الدين : ولم يلبث بعد إلا قليلاً ، ثم أخذ هو أيضاً إلى التقاعد ولكل بداية نهاية ، وسبحان من تفرد وحده بالبقاء :

ثم قدر له أن يسبقني إلى شرف العضوية في الجمع الموقر : وما هي إلا أعوام قليلة حتى حظيت بمثل ما حظى به من شرف : فرجعنا إلى ما كنا فيه ، عوداً على بدء : وقد رأيته هنا كما عهدته هناك ، ينشط للحوار ولا يضيق به وإن طال ، إلا قليلاً من تودة الشيخوخة وفتور الحساسة رأيته ينتحي مكاناً قصياً في الجانب الغربي من هذه القاعة ، كأنه الديدبان اليقظان في مرقبته ، لا تأخذه غفلة أو ممسه فتور . أو كأنه الصير في الحاذق ، يرد الزيوف ، ويقبل الحياد :

فما من مصطلح يعرض في المجلس إلا تلقاه بالنقد والله حيص لفظاً وأسلوباً ، فإن كان صالحاً سكنت عنه ، ولم يعترض سبيله ، وإن بدا له فيه مأخذ أسلكت به ، وجهر برأيه فيه فلما موافقة عليه وإقرار له كما يراه ، ولما حوار ومحااجة تطول أو تقصر حتى ينجلي الرأي ، لا حجاب دونه ولا خلاف عليه ولا وجه لتهادى الحوار فيه . وربما رأى رأياً في جلسة من جلسات اللجان ، ثم بدا له بدء فيه حين يعرض أمره على المجلس أو المؤتمر فلا يتحرج أن يجهر بمسا جده له فيه ، أدام للأمانة ، وإبراء للذمة .

مضى العزم على العمل لهذه الأمنية ،
فدعوت بعض الأصدقاء إلى جلسة درسنا
فيها الأمر ، ووضعنا منهجه ، وتوزعنا
أبواباً من النحو بيننا ، ندرسها ونحرفها ،
ثم نلتقي لنرى الرأى فيها ، ولكن لم يقدر
لهذه المحاولة أن تتم ، ولأن نعلم فيها بعيداً .
وكان الله تعالى كان راضياً عن هذه
الأمنية ، فأمسكها أن تذهب ضياعاً ،
و وكل بها فقيدنا العالم الخليل ليحققها
وحده ، شمله سبحانه — يعون منه وتوفيق ،
فكان « كتاب النحو الوافى » وهو كتاب فى
أربعة أجزاء كبار ، جمع فيه الفقيه بين
النحو والصرف ، وجعل الدراسة فيه نوعين :
أحدهما موجز أعده لطلاب التخصص
فى العربية ، وجعل مكانة فى أعلى
صفحات الكتاب . والنوع الآخر
مسهب ، أعده لمن يريد المزيد ، واختص به
بقايا الصفحات . ويكثر أن يتطلب المقام تعليقات
على هذا النوع ، فتذهب مواطنها بذيول
من الصفحات .

ويدور البحث فى الكتاب على ألفية الإمام
محمد بن مالك ، ويعتمد فى الشرح
على أمثلة محدثة . وقام يستشهد
بشواهد النحو من الشعر ، لأنها — فيما
يقول — مليئة بالألفاظ اللغوية الصعبة ، وبالمعاني
البعيدة . وشواهد النحو هى مصدر أحكامه
وحجج النحاة فيما يقررون منها . وإذا صح
أن يحول ما فى بعضها من صعوبة المفردات
وبعد المعانى دون ذكرها فى نحو الطلاب ، فما

العلوم ، أو عن جلسة فى المجمع ، إلا أن
يعرض له عائق قاهر ، لا قدرة له عليه .
وكان أسلس ما يكون قياداً ، وألين
ما يكون جانباً لمن يحاسنه ، ويبادل له ودّاً بود ،
وإذا آنس من صاحب جفوة ، أو رأى
منه إعراضاً لم يتردد أن يجزيه بفعله ،
ويكيل له بكياله ، مهما كان مكانه
بين أصحاب الشأن والمنزلة ، وكان
لايسكت عن مطلب تتعلق به إرادته ، ولكن
بعد أن يُعده له كفاؤه من الوسائل والأسباب ،
ولم يكن يقبله قرار على اهتضام حتى ثبت
له ، وآمن به ، كان لا يكف عن الجهاد
فيه ، والدأب عليه حتى يظفر به ، وكان
من أعف الناس لساناً ، وأبعدهم عن قول
الزور . ماسمعه يوماً يغتاب أحداً ، أو يقول
منديّة . وكان أكثر ما يذكر به من يؤثره
من أصحابه أنه يصون لسانه عن الغيبة ،
والوقوع فى أعراض الناس .

سيادة الرئيس ، أيها السادة والسيدات .
لقد ترك لنا الفقيه فيما ترك من آثاره
العلمية ثلاثة كتب أذكرها ، وأثنى عليه
بها وهى : « كتاب النحو الوافى » ،
وكتاب اللغة والنحويين القديم والحديث
وكتاب المتنبي وشوقي . وكتاب النحو
الوافى قصة ، أستجيز أن أقص موجزاً لها
لوثاقه صلته بها به : كنت قد تمهّيت
فى مقدمة كتاب لى عن سيبويه أن ينهض
بعض نحائنا ، لينظروا فى النحو ، ويؤلفوا
كتاباً فيه يكون هو كتاب العصر . وصح

بالحالم تقبوه أما حكمها في نحو العلماء وليس عدلاً أن يؤخذ الكثير الخالص المبرأ بعيب القليل المشوب .

ومهما تتعدد الآراء في الكتاب ، ومهما تختلف الأحكام عليه ، فالذي لا ينبغي أن يكون فيه خسلاف ولا مرأ ، أنه قصارى ما يمكن أن ينهض بمثاله عالم واحد في علم كائنا ما كان ، فكيف بالنحو ، وهو من يعرف الناس ، دقة مسالك ، وصعوبة مرتقى وجهامة بحث ، وغموض أسلوب ، وكثرة فروع ، واستفاضة خلاف . ومتى اجتمع الناس على رأى في عمل فرد بل في عمل جماعة . فما يذكرونه إلا بالحمد ، ولا يصفونه إلا بالسكالم ؟

أما كتابه اللغة والنحو بين القديم والحديث فمجلد واحد ، يدور القول فيه على نوعين من الدرس والبحث . أما الأول فعن بعض أصول النحو وقضاياها ، كالقياس والعلة ، والعامل . وهى موضوعات سبق إليها القدماء ، فقالوا فيها وعرضوها ، كل على طريقته . ولا يزال القول يتردد فيها إلى الآن في بعض الرسائل الجامعية :

وأما النوع الثانى فيدور القول فيه على قضايا لغوية وأدبية شغلت الناس وقتاً ما ولا تزال ثمة بقية من الاشتغال بها الآن ، منها الدعوة إلى العامة ، والدعوة إلى الحروف اللاتينية ، والدعوة إلى الشعر الحر والفقيده في موقفه من هذه القضايا عربى غيور ، يحاى عن العربية ، في خصائصها الماثورة ،

وسميتها العريق قولاً وزمناً ، ونثراً وشعراً ، لا يتهاون أو يترخص ، ولا يجامل أو يترفق .

وأما الكتاب الثالث فموضوعه المتنبي وشوق . وإذ يجمع الفقيده بين هذين الشاعرين في كتابه ذاك ، فإنما يجمع بين ندين عظيمين ، تجمع بينهما مشابهة شتى فكل يعد بحق من معالم الشعر العربى في تاريخه الطويل ، وكلاهما قد أدخل شعراء عصره ، حتى ما يكاد يسمع إلا صوته ، ولا ينشد إلا شعره ، وكلاهما جدير بما قال ابن رشيق عن المتنبي : « ثم جاء المتنبي فملأ الدنيا وشغل الناس ، وكلاهما قد بعث نهضة من الدراسة والنقد ، بما ألف عنه من كتب ، ودارت حوله من دراسات وبحوث . وكلاهما جنت عليه عبقريته فشنت عليه حرب لا هوادة فيها من الزرابة والانفاس أوقد نارها زمر من المقصرين والمتعجلين ، ومن الحاقدين الشائنين :

تلك مشابهة تجمع بين الشاعرين ، وما هما ببدع فيها ، فما من شاعر ولا خلق من خلق الله إلا له مشابهة في آحاد من نوعه ، قليلة أو كثيرة . ويبقى بعد هذا أن بين الشاعرين فوارق كبيرة ، تباعد بينهما أى مبادئ : فأين المتنبي من شوق في نشأته وبينته ، وفى العصر الذى أظله ، والمجتمع الذى يعايشه ، وتضطرب به الحياة فيه ؟ إنها فوارق لها في شعر كل منهما ، وفى شخصيته الفنية والذاتية عمل غير مردود .

ومن العسير أن يبرأ الحديث عنهما من الهوى ، وأن تسلم المزية هنا أو هناك من

سيادة الرئيس ، أيها السادة والسيدات :

اقتضت حكمة الله تعالى أن يجعل الناس في هذه الحياة أجيالا متعاقبة ، كلما مضى جيل خلفه جيل آخر ، وأن يكون كل جيل لخلفه مستقبلا ، ولسلفه مودعا . وإذا كان لنا أن نرسل النفس على سبيلها فرحا بالقادمين فليس من الحكمة أن نتركها مهبا للحزن وفاء للسالفين :

فالإسراف في الحزن متلفة للنفس ، ومفسدة للعيش ، ومغضبة لله رب العالمين .
صحيح أن فراق الأعزة أليم ، وأن وقعه على النفس شديد ، ولكن الله تعالى لم يتركنا سدى ، تصنع بنا لواجع الحزن ما تشاء ، فزودنا سببانه بالصبر وأمرنا أن نستعين به ، فلنرض أنفسنا عليه ، وهدانا للإيمان فلنعتصم به : ومع الصبر والإيمان يقوى العزم ، ويتبين الرشد من الغي ، فلننازع الحزن قيادنا ، ولنقبل على الله ربنا نسأله ، إنه هو البر الرحيم أن يتقبل الفقيد بأحسن القبول . وأن يثيبه بما عمل ثواب العاملين الخالصين ، وينزله منازل الأبرار الصالحين :

على النجدي ناصف

عضو الجميع

الغمط حين المفاضلة والترحيل ، ما لم يثم لهذه الملاحظات وزنها ، وما لم تنل حقها كاملا من الملاحظة والتقدير : وليس يسعى الآن إلا أن أسأل : ما للمتنبي يحمل من العيوب ما حمل ، ويستحق بها أن ينزل عن مرتبة شوقي ؟ وما لشوقي يبرأ من العيوب أو يكاد ، حتى يعد شعره عالما متكاملا ، يمكن أن يعيش الناس معه ، ويغنوا به عن كل شعر سواه ؟ ويتضمن الكتاب ترجمة موجزة لكل من الشعارين ، ودراسة لنماذج من شعره في فنونه المختلفة ، وفي ألفاظه ومعانيه ، ثم دراسة لأخلاقه ومنازع نفسه كما تتمثل في شعره : وسيظل أعلام التاريخ موضوع دراسة ، ومدار موازنة ونقد ، ومثار اتفاق واختلاف ، وربما بلغت الآراء في الخلاف فيهم مبلغ النقيض من النقيض ، وسبحان من فرق بين خلقه في الخصائص والسمات ، وباعد بينهم في مذاهب التفكير وارتياح الآراء :

هذا هو الأستاذ عباس حسن ، كما عرفته في صحبته ، وكما رأيته في كتبه ، وإنه — بما قضى في التعليم من عمره ، وما أنفق عليه من ذات نفسه ، وبما تركه فينا من كتب ، وما قدم للمجمع من مشاركة وعطاء — إنه لحقيق بهذا كله أن يعد من أعلام الثقافة المعاصرين ، أولئك الذين جاهدوا فيها بنصيب مشكور :

● قصيدة في رثاء الفقيد (*)

للدكتور ابراهيم ادهم الدمرداش

في رثاء الأستاذ النحوى « عباس حسن »

عضو المجمع اللغوى وشيخ نخاعة وصاحب « النحو الوافى » رحمة الله عليه

رأيت الناس تسرف في المقال وتخطى عادة وتصيب عفووا
ولولا ثلثة الأخيار فينتا لسان العرب منشؤه فضيحه
فأصبح نطقه في كل قطر فليت العسرب تجمع ذات يوم
نعلم نسلنا نطقا فصيحاً لينشأ بيننا جيل بجديد
يعز على أن أرثى زميلاً فقيده النحو كان بلا مرء
تمسك بالقديم بألف بيت سألت النحو هل « عباس » وفي
قضى أيامه درساً وبحثاً تصدى للكثير من القضايا
يقول لخطيء أخطأت جهراً كأن النحو تنزير ليمدى
تركت حياتنا والكل فان فلا ترهب حساباً يوم بعث
وما قيم الرجال تقاس إلا فويل للمسمى بسوء قصيد
وبندر أن تزيد من الفعـال وتدخل في ضلال من ضلال
لكان مصيرنا سوء المال وحرفه الدخيل على التوالى
غريباً في البيان والارتجال على نحو الأوائل في المقال
ونسمة الصواب مع المثال توحد باللسان وبالجدال
تفانى في الدفاع عن الكمال فقيده العرب في نحو الخوالى
وقاد الفكر في هذا الحال قواعده ؟ فقال : بلا جدال
يصوب كل أخطاء المقال وأفتى بالخصواب على السؤال
وينطق بالخصواب ولا يبالي من النطق الحرام إلى الحلال
ويبقى وجه ربك ذو الجلال فنحوك عن يمين لا شمال
بأعمال الرجال أو الخصال وطوبى للخيار من الرجال

●● كلمة الأسرة للاستاذ أنور أحمد

السيد الدكتور رئيس المجمع :

السادة الأجلاء أعضاء المجمع :

سيادتي وسادتي :

كل يوم نمضى بفقد حميم ، وناقني
التبريح في فقدانه ؛ إنما الموت والحياة رفيقا
سفر. في القرون يعتسفانه ، ما انهلال الحياة
في الحى إلا عنصر الموت قر في شريانه راصداً
لا يدب قبل أوانه . . لا ولا بعد لحظة
من أوانه .

أيها السادة

عزيز على أن أقف بينكم شاكراً باسم
الأسرة في حفل يقام لتأبين الرجل الذى
كان لى أنحاً وصديقاً وأستاذاً صاحبه
على الدرب الطويل منذ صباى ، وفي
الغائلات البله من سنواتي ، فغمزنى
بحبه وعطفه وإرشاده ، وتوسم في شعفا
مبكراً للأدب والكتابة ، فأخذ بيدي ، وقوم
لساني وقلبي ، ومازلت أحتفظ بين
أوراقى بالرسائل التي كنا نتبادلها عندما
كان يذهب في مطلع حياته العملية ، وهو
مدرس للغة العربية ليقضى بعض شهور الصيف
في رأس البر ، فكان يسجل في رسائله
الأخطاء اللغوية والنحوية في رسائل ،
ويعزى بقوله إنها أخطاء شائعة يقع فيها
حتى كبار الكتاب . ! ووعيت

الدرس على يديه ، فأدركت أن اللغة العربية
على جمالها بحر شائع عميق ، الدرهمان في
أحشائه ، لا يملك ناصيتها إلا الغواص
الماهر ، أو لعلها جزيرة « نائية » في
أقصى الأفق ، يجب أن يخوض المريد
إليها بحراً من الجهد والعرق .

ولقد خاض عباس حسن هذا البحر ،
وغاص في أعماقه وأوغل ، حتى بلغ قراره
وعرف أسرار ، وأصبح بعد ذلك موسوعة
حية لعلوم اللغة ، تجلو للناس غوامضها ،
وتدلل لهم صعبها ، وتيسر لهم ثراث
السابقين ، وتلقى الضوء على طريق الدارسين
والباحثين ، وكأنه المعنى بقول شاعر
المجمع الكبير الراحل عزيز أباظه :

الكسائي ضم برداك والفراء وابن العلاء
والأصمعي

هم أساتيدك العظام وقد كنت بأن تعتزى
إليهم حرياً

من يعزى فيك ابن منظور المصري
والجوهرى والأزهري

أولياء الفصحى أضافوا إلى المنشور
منها تراثها المطويا

لم يملوا في بحرها الطم غوصاً بكرة
عن كنوزها وعشياً

أودعوا درها معاجم قد صاحبها العمر
واصطفقتك نجيباً

فإذا أنت حجة الضاد تأوى منك حصنا
ضخماً وركنا قويماً

أيها السادة :

إن الناس يعرفون « عباس حسن » عالم
النحو الكبير ، ولكنهم لا يعلمون أنه كان
في صدر شبابه أديباً وشاعراً ، وأقصد شهادته
في صباى ينظم القصيدة الطويلة في ساعات
قليلة ، ولكنه لم يلبث أن حول وجهه عن
الشعر والأدب ، وتحول بكل طاقته إلى
العلم ، كان العلم أحسن شيء لديه ، فوهبه
عقله وقلبه ونور عينيه ، وهكذا اختار
الطريق الصعب الذى يلائم طبعه الصارم
الجاد ، وأدار ظهره للشهرة السريعة ساخراً
من القيم التى يتهافت عليها الناس ، ليصبح
راهباً في محراب العلم . وقادة علمه الراسخ
إلى مجدهم الشامخ ، وأشهد أنه لم يسعد في
حياته بمنصب تولاه سعادته بمقعده في
هذا المجمع العتيق . كان يشعر أنه في
بيته وبيئته وبين عشيرته ، في الحو الذى
يحبه ، كالطائر في الهواء ، والسمكة في
الماء ، والفارس المحلى في حلبة النزال
والجهاد . هنا يستطيع أن يسهم في خدمة لغة

الضاد بعد أن أصبح سادنا في محرابها ،
ومن ثم أخذ عمله في المجمع ولحانه مأخذ
الجند الصارم ، وكرس له وقته وجهده
شاعراً بأن له رسالة يؤديها حتى وافاه الأجل
المحترم ، وأنتم أيها السادة أعلم منى بجهده
في المجمع ، كما تحدث عنه مشكوراً السيد
رئيسه الحليل ، والسيد الأستاذ على النجدى
ناصر في خطبتهما الكريمين .

أيها السادة :

لأنى لا أقف بينكم اليوم لأرثى عباس
حسن أو أشارك في تأبينه ، ولكنى
أقف باسم أسرته لأسكب في ذكره دمة
وفاء ، ولكى أحمد الله إليكم ، وأشكر
لكم هذا الوفاء في زمن يعز فيه الوفاء .
والله تعالى أسأل أن يجنبكم كل سوء
وأن يعصمكم من كل مكروه ، وأن
يحفظكم ويوفقكم في إتمام الرسالة
التي وقف فقيدنا حياته عليها ، إنه تبارك
وتعالى أكرم مسئول ، وهو سبحانه المولى
ونعم النصير .
والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

● كلمة الختام للدكتور ابراهيم مدكور رئيس المجمع

يتغمد الفقيد بواسع رحمته ، وأن يوسع له
في جنته ، وشكرآ لكم ، ورفعت الجلسة ،

سيداتي وسادتي
باسم المجمع أشكر لكم جميعاً مشاركتكم
لنا تأبين فقيدنا وفقيد العلم ، وأسأل الله أن



عبد الكريم جرمانوس (كما عرفته) للاستاذ محمد شوقي أمين

ذلك ، وهى قوله : « جرمانوس عاشق الشرق والعروبة والإسلام » :

٢ - عرفت « الدكتور جرمانوس » فى القاهرة سنة ١٩٣٥م وهو يومئذ فى نحو الخمسين ، وأنا فى نصف عمره . وعلمت أنه يومذاك أستاذ للتاريخ فى جامعة « بودابست » ، وأنه تنقل فى البلاد العربية والإسلامية ، وأعلن إسلامه فى مسجد « نيودلهى » فى الهند ، وكان قد سافر إليها معلماً ومحاضراً ، وفى أول يوم عرفته اتفقنا على أن نلتقى مدة إقامته كل مساء أربع ساعات ، ولم يكن الرجل بحاجة إلى من يعلمه العربية ، فقد وعى من ألفاظها وألم من أوضاعها بما يكفى مثله . ولكنه كان تواقاً أن يتعمق فى فهم الجملة العربية وأنماط تعبيراتها وألوان مجازاتها ، إذ كان يتعاصى عليه بعض ذلك فيما يطالع من نصوص التراث العربى ، وكذلك كان تواقاً أن يكتسب سلامة النطق بالعربية حروفاً وكلمات . وتوالت زوراته بعد ذلك للقاهرة ، وتوالت صلتى به ، وصحبتى له ، حتى زورته

كثيرون من الأدباء والمفكرين فى الشرق العربى والإسلامى لا يستطيعون أن ينسوا ذلك العالم الأديب المستشرق المحبى الدكتور جوليسوس جرمانوس ، أو الحاج عبد الكريم جرمانوس ، فالذين قرءوا له كاتبا بالعربية فى الصحف والمجلات الثقافية ، أو الذين استمعوا إليه محاضراً فى الأندية والجامعات والمحامع ، خلال نصف قرن ، يلمسون فيه باحثاً دعوباً من أهل الجهد ، يتسم بالتزاهة والإخلاص ، والذين اتصلوا به وعرفوه معرفة مجالسة أو معرفة مراسلة آتسوا فيه من صفاء الود وصدق الولاء نمطاً رفيعاً يتحلى به إنسان طيب النفس مرجح الروح حميد الخصال .

ولو أردنا أن نلخص شخصية الدكتور « جرمانوس » فى جملة واحدة ، تلقى عليه ضوءاً كاشفاً ، لاستعرنا تلك الجملة التى جعلها رائد القصة العربية « محمود تيمور » عنواناً للفصل الممتع الذى دمج فى وصف صديقه

الأخيرة منذ سنوات ، وهو يستقبل العقد العاشر من عمره المديد.

ومما عجبت له من شأن « جرمانوس » في صحبتى إياه للتدريس أننا كنا نجلس إلى المكتب متقابلين ، وتحت بصرى الكتاب أقرأ منه النص الذى يدرس ، وإذا هو قبالتى يعيد قراءة النص في غير تعلم ولا توقف ، وعينه على الكتاب معكوساً ؛ ولما فطن إلى دهشتى ؛ قال لى إنه من نفسه على القراءة العكسية تمرين ضرورة لاعتن هوى ، وذلك أنه كان في بلده يدرس العربية لتلاميذه في بعض الكتب ، وليس منها إلا نسخة واحدة ، فكان التدبير أن يوضع الكتاب تحت أبصار التلاميذ معكوساً أمامه ، وهم يتابعونه فيما يقرأ ، أو يتابعهم فيما يقرءون .

٣ - اتجهت دراسة « جرمانوس » العلمية للتاريخ التركى وما كان ذلك الاختيار عبثاً ، فإن الدولة العثمانية بسطت سلطانها على ضفاف « الدانوب » زمناً ليس بالقصير وكان للترك أثر في حياة أهل المجر الاجتماعية ؛ إذ نقلوا إليها أوضاعاً من مظاهر الحضارة الإسلامية ، بل إن بعض الرّحل من المجر اتصلوا بالدولة الإسلامية منذ أقدم العصور ، وفي معجم « ياقوت » حديث قوم من « باشجرد » وصلوا إلى البلاد العربية في غضون دولة بنى العباس . وما يزال ضريح « جول بابا » التركى في قلب « بودابست » مهوى أفئدة المواطنين والسياح ،

ولعل ذلك كان الغراس أو المحراك الذى وجه « جرمانوس » إلى دراسة الحياة الشرقية والإسلامية بوجه عام ، فلقد كان عامر الوجدان بالروح الشرقى ، إذا تطلع إلى آثار الشرق في العمارة والزرى وغيرهما ، وإذا قرأ وصف الحياة في العهود الشرقية الحالية ، تهيم نظراته ، ويسرح خياله ، كأنه يحلم أحلاماً بهيجة ، ثم يهيم قائلاً : هذا جو ألف ليلة وليلة .

حقاً كان « جرمانوس » مفتوناً ببعض الأنظمة الشرقية ، ويرى في تاريخها رقيماً مبكراً للمجتمع الإنسانى ، وأذكر أنه كان يحدثنى في بعض أوضاع الحياة ، فاستطرد يحدثنى في شأن « النظافة » وتطور الاهتمام بها على الصعيد العالمى ، فجعل يشيد بالنظافة العربية ويقول إنها عريقة بفضل التشريع الإسلامى وأحكامه ، ويرى أن « النظافة حديثة السن في أوروبا » ، ويضرب للتدليل على ذلك أمثلة من تاريخ ملوك فرنسا وغيرهم من الشخصيات اللامعة في غيرها ، فيما يتعلق بحياتهم المنزلية ، وما قاله إن الحمامات عرفتها بلاد المجر قبل غيرها من البلاد الأوربية ، بفضل الصلة بينها وبين المجتمع التركى الإسلامى .

وإنى لمذبح هنا سرا لم يكن خافياً على « جرمانوس » ، ذلك أنه كان الشخصية التى استلهم منها « محمود تيمور » قصته « المستعين بالله الكاپتن هاردى » ولا أدعي

وأذكر أنى وفدت عليه يوماً في المثوى الذي ينزل به ، فإذا هو قد ألبس إحدى سيدات المثوى من الأجانب زياً عربياً - تزينه العباء والخمار ، ووقف يلتقط لها صورة ، وملاحه تفيض بشراً ، ومالبث أن قدمها لي على أنها أميرة عربية وافدة ، ولكن زوجها الألماني بادر بكشف الحيلة لي وهو يقول : إنها لاتعرف العربية لغة ، ولكنها قرأت معي معلقات الشعراء العرب ومقامات الحريري بالألمانية .

ولما توفيت زوجة « جرمانوس » ، وتزوج بعدها أخرى ، كان معترأ بأن سهاها « عائشة » ، وكان يتشدد باسمها ، وهو يُعرف ضيوفه بها ، ويقول إنها على مشربه في كل ما يهوى .

و « جرمانوس » يعد خبيراً فنياً في تذوق ألوان الطعام ، على اختلاف طرائفها في الشرق والغرب ، لكثرة رحلاته وتنقلاته في أرض الله ، وما أتيح له من فرص الضيافة على الموائد الرقيقة هنا وهناك . وهو على وفرة ما تذوق واستساغ لم يكن يؤثر طعاماً أى طعام على « الشواء » العربي المطهو في السفافيد على الحمر ، وشد ما حرص على أن يكون له منه أوفر حظ في أثناء مقامه بالقاهرة . ولو أتيح له أن يكون طعامه الأوحيد لما لحقه منه ملال ، ولما لاحظت ذلك منه ، قال لي : من أحب قوماً أحب منهم أفخر ما يطعمون : سيد الطعام الشواء ؟

أن أحداث القصة من الواقع ، فإن « جرمانوس » كان في شغل عن المغامرات الغرامية ، ولكن روح القصة وتحليل الشخصية يصور طابع « جرمانوس » ويلمع إلى شخصيته في هيامها العاطفي بالجو الشرق وما فيه من سحر الخيال ، ومن سطور هذه القصة تصوير رفيق « المستعين بالله » لحولة في جوف الليل معه في حى « الحسين » إذ يقول « جعلنا ندخل تلك المناهات والدروب الملتوية والحارات المستغلقة الساحة في غياهب الظلمات ، وكلانا محلق في أخيلته مشغوف بعالمه ، وخرجنا من تلك المناهات إلى شبه ساحة لم يتوضح من معالمها إلا ما أذن تشرئب بقاماتها الممشوقة إلى العلاء ترعى السماء ، وقد تناثرت فيها النجوم المتألقة ، وكأن هذه المآذن تحاول أن تتخلص من عالم الظلام والصمت ، ووقف صديقي يحدق في تلك المآذن السامقة ، وقد شغفت قلبه ، وإذا بصوت حلو النغم يشق ذلك السكون ، ونحن إليه بقلبيناهمفو ، مستمتعين بعدوبة ذلك الإنشاد ، ومضينا في طريقنا ، وخيل إلينا أن المآذن كأن هاماتها تتقاصر ويد صديقي تلمس يدي وتضغطها بين حين وحين » .

كان « جرمانوس » فخوراً بصوره ، وقد أطلق لحيته ، وارتدى ملابس الإحرام

سنبيل ذلك عنتا ، في مخاطباته لعامة الناس وكثيرا ما قال لى : شأنكم عجب : انكم لغتان ، لغة وانتم وقوف تحاضرون وتخطبون و لغة وانتم جلوس أو مشاة يتحدث بعضكم لى بعض : وقد أراد أن يحضر دروس العربية فى كلية اللغة العربية بالأزهر ، وأذن له فى ذلك ، فحضر دروس أستاذ يسمى «غراب» ، وعز عليه أن يفيد مما سمع ، ففرغ إلى شيخ الكلية ، يقول له : غريب من «غراب» أن يعلم العربية بالعامية وأدرك «جرمانوس» أن لغة الأستاذ عربية عامية مغا وأنة لن يستطيع متابعتها ، وهو لا يعرف إلا الفصحى :

هـ - لا غلو فى القول بأن «جرمانوس» كان سفير «الدانوب» الثقافى إلى «النيل» استقبلته الهيئة المصرية لنادى القلم الدولى ضيفا عليها سنة ١٩٣٥م فتعرف هنالك إلى لطفى السيد وظه حسين وغيرهما ، وحاضر فى كلية الآداب بجامعة القاهرة وجامعة الإسكندرية ، وألقى بعض بحوثه فى «مجمع اللغة العربية» بالقاهرة بعد اختياره عضوا مراسلا فيه :

وأذكر أنه قبيل الحرب العالمية الثانية جعل من اختلالات السفارة الحربية بأعيادها القومية فرصة لدعوة الصنفوة من الأدباء والمفكرين العرب فى مصر ، فكان قصر السمارة يومئذ يفيض بعنائم الشيوخ مع سواهم من المطربين والمتعبين ، بينهم

٤- وفيمن عرفت من الناس من يحسنون عددا من اللغات ، منهم من يحسنها نطقا وكتابة ، ومنهم من يكتبها ويتعثر فى النطق بها ، أو ينطق بها فإذا كتب استعان بغيره فأما «جرمانوس» فكان بدعا فيمن عرفت كان على علم بالإغريقية واللاتينية ، فهما من لغات دراسته الأساسية ، وكان يحسن العدد الجلم من اللغات الحية وشبه الحية فى الشرق والغرب ، أكون معه فى مثواه فيتحدث إلى ربة المشوى باليونانية ، ويحضر صديق له فيكلمه بالفرنسية ، ونزور مستشرقاً إنجليزيا فيتخاطبان بالإنجليزية ، وننتقل إلى رواق الأتراك أو تكية المغاوري فيجربى حديثه بالتركية مع شيخ الرواق أو دراويش البكتاشية : وفى متاجر التحف فى «خان الخليلى» يكلم صاحب متجر بالفارسية ، وفى حديقة الشاى الهندية يتكلم مع أحد عمالها بالأردية ، وفى البنك الإيطالى يصبر على أن يتكلم بلغة البنك القومية : وفى سفارة الحبر يتكلم بالألمانية مع هذا وبالجزرية مع ذاك . وأنا معه لا أفهم منه إلا أن يكلمنى بالعربية الفصحى : فإذا التقى برجل من عامة الناس فى المشوى أو فى السوق وكلمة الرجل بالعامية اللادرجة ، تهشمت لغته ، وجف ريقه ، وضافت أنفاسه ، لأنه لا يستطيع أن يفهم مايقال له بتلك العامية ، وكذلك لا يستطيع أن يقول بها ما يريد : لم يكن «جرمانوس» يكره شيئا فى البلاد العربية كراهته للهجات العامية ، وقد أبى أن يكتبها وأن يتأثر بها ، وكان يلتقى فى

الشيخ مصطفى عبد الرازق ، والشيخ عبد الوهاب خلاف ، والشيخ عبد العزيز البشري ومحمود تيمور ، وكامل كيلاني ، والدكتور محمد حسين هيكل ، والدكتور منصور فهمي والدكتور بشر فارس ، وزكي طليمات ، وزينب الحكيم ، والدكتور محمود عزمي ، وجمهرة من شباب الأدب والصحافة .

وبعد أن قدم «جرمانوس» كتابه المنشور بلغات متعددة «الله أكبر» تجرد لتقييم الأدب العربي في العصر الحديث ، وتقديم نماذج له لاجتماع الثقافى الأوربى ، وكتب الفصول الإضافية في تقدير أقطاب الأدباء ، منها الفصل الذى كتبه في تقدير «محمود تيمور» بعنوان «أستاذ الأدب القومى» ، والفصل الذى كتبه في تقدير «كامل كيلانى» بعنوان «معلم الشعب العربى» .

وإن الزيارات التى قام بها «جرمانوس» لمصر كانت زائحة بلقائه لأعلام الأدب وقادة الرأى ، يتدارس معهم مفاهيمه فى مجالات الفكر العربى ومذاهبه الأدبية ، معنيا بوجسة نواصير بحركة التجديد ومدى تأثيرها بالمفاهيم العالمية فى الفكر المعاصر .

وكان «جرمانوس» أثر فى ظفر المكتبة العربية بذلك الكتاب الذى وضعه الدكتور محمد حسين هيكل وسماه « فى منزل الوحي » وأصفى فيه مشاهد بيت الله الحرام فإن «الوحي» فى «منزل الوحي» كان لتقدينا «الحاج عبد الكريم جرمانوس» ، وما أقول بهذا رواية عن الرجل ، وادعاء منه ولكن ذلك ما جهر به وسجله «الدكتور هيكل» فى مقدمة كتابه ، إذ أشار - على ما أذكر - إلى أنه كان يستمع إلى إذاعة أجنبية ، فاسترعى إنتباهه حديث «جرمانوس» فى وصف الكعبة والحج ، وما لبث هذا الحديث أن أثار شوقه وبعث عزمه على أن يصنع صنيع «جرمانوس» ومن ثم عمل قلمه فى تأليف ذلك الكتاب .

وكما كان «جرمانوس» معنيا بأن يقدم الأدب العربى بلغة قومه ، كان معنيا أيضا بأن يقدم باللغة العربية روائع من الأدب المحرى . ولقد كنت بجانبه ، وهو يترجم قصائد متوهجة من ديوان شاعر الثورة المحرية الشاب «بتوفى» وكانت مجلة «المقتطف» حفية بنشر هذه القصائد المترجمة ، وذلك سنة ١٩٣٨م. وفيما بعد سنين طوال لاحظت أن إحدى المجلات التى خرجت عقب الثورة المصرية سنة ١٩٥٢م - ثورة ٢٣ يولية - كانت تنشر تلك القصائد المحرية للشاعر

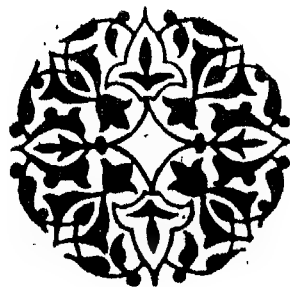
«بشوق» ، وذلك لما في مطاويها من دعوة
متلهية إلى الحرية، وإشادة عالية بالكرامة،
وانقضاخ على الاستبداد والاستعباد
والاستغلال :

هكذا عرفته :

٦ - عرفت فقيدنا الصديق الكبير
«جرمانوس» زمنا يزيد على أربعين سنة
رجلا كبيرا قلبه ، عاطفياً مترعه ، أقرب
ما يكون إلى الفطرة ، وأبعد ما يكون عن
التكلف .

رجل جده في الدرس ، ودأب على البحث.

محمد شوقي أمين
عضو المجمع



طبع بالهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية

رئيس مجلس الإدارة
محاسب / صالح زكريا

رقم الإيداع بدار الكتب ١٩٨٠/٤٦٦٢

الهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية
٢٠٠٠-١٩٨٠-٧٥٧٧

